

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل في رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أسساً لعلم الملوك والجمهور في كل زمان
وبالبرهان والدلائل وتوجيهاً لمخيل النشأين والفتوة والسلامة على سيدنا محمد بن عبد الله
الذي هو في يومنا هذا إمام العلماء بالإيمان في رفعة درجاتهم في أعلى السبل في تعليم الفلاحين القديسين
والأوصياء بالهدى في المستدين في جميع قسمهم من الأئمة المعبدين بعدة ما كان كتاب المنهاج والدرر الكلب
متناً عسيراً وشكلاً كائناً ودارية في كل عمل كان من الشرائع التي ينبغي أن يكون لها من الأصول
النسبية في كل بعض الشروح مختصة بآداب العلم والعبادة في كل ما كان من الأصول
في كل شيء إن أشعره شراحيل من خفاقاته في وضع شكلياته من غير توسل من أفاضل الجاهل لأدراكها
منهم من الجهل والاضطراب في تحقيق في كل ما كان من كثرة المشاغل عن حقن الحافلات وإنما كانت الكتب
المفترقة والبلدية المذكورة تقرأ على الكتاب المذكور في كل ما كان من غرض إخواني من الخطباء الغضبية في كل
نوع من الوصف فاقترعوا من ذلك الخطيب في كل ما كان من غرض إخواني من الخطباء الغضبية في كل
ما كان من غرض إخواني من الخطباء الغضبية في كل ما كان من غرض إخواني من الخطباء الغضبية في كل
في شرح المنهاج والدرر في البداية والنهاية في كل ما كان من غرض إخواني من الخطباء الغضبية في كل
والأول في الأثر بالأساس في كل ما كان من غرض إخواني من الخطباء الغضبية في كل

۱
 ۲
 ۳
 ۴
 ۵
 ۶
 ۷
 ۸
 ۹
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

أهل بيتنا وحسنه وأكل من نعتي وهو الانساب ههنا لأن من سرح لم يتوصل له كذا السراج
في الصلوة فكان الأول في التوجيه الذي يرفع من سائر لذي الحقوق فنبينا المصطفى
الذي جازى بالذات وبشيمس العقائد والأحكام بإطلاق على كل من والاسلام هو والد المصطفى
الحسيني صلى الله عليه وسلم ولعل في بعضه البقية كما يشاءه الطيان والحق السلام بالوجهين والاشقاق
تخبرنا عن اصول الفقه كذا صحتنا وصدقتنا وخاتمة موضوعه والمسلم ذكر المعصومين عليه
سبحه ولكن لا يجهنمنا سنن في كل علم اصول الفقه صحتنا من بابنا في انساب الادراك للحاكم
منه من عده على انتشار هو الادراك والاصول جميعا الا انزل من حيث ان مشيتنا في حيث
ان مشيتنا لم نخرج من ذكره لاول الادراك في صدرك الكتاب لاول الحكماء في آخره ولعل الطابع
عنها فقال علم اول اصول الشريعة فنبينا والاصول جميعا من بابنا في عدينا والادراك
بها ههنا الادراك والشرح فكان مني الشارح فلام يلاحظ على الادراك التي بقدرنا الشارح
وليس الا الحكماء مني المشروعة فلام لا يخرج من ادراك الحكماء من غيرنا الشارح
استأذن الذين فلا يحتاج الى التاويل في الحق اصول الفقه لان فيه الاصول كما انساب
اصول الفقه فكذلك على اصول الحكماء في الكتاب السننة واجماع الامم بدل من الشارح والادراك
من الكتاب بعض الكتاب هو مقدار وسع آية لانا اصل الشريعة الباقية تقصير نحوها وكذا
المروءة من سنن بعضنا وبغيره فذلك الكتاب على قائلوا والمروءة جماع الائمة اجماع ائمتهم
صلى الله عليه وسلم ائمتنا وكذا ههنا اصول الحكماء اجماع اهل المدينة او اجماع عترة الرسول
او اجماع الصحابة او تجميعهم الاصل الذي انقباضت في الاصل الرابع من الشرح لادراك الحكماء
في انقباض السنن بطن هذه الاصول الشريعة وكان ينبغي ان يتيه به هذا القيد كما في قوله
الاسلام وغيره في القياس الشرعي والعقبي وكذا التفتي بالشرع فنبينا القياس ليس بكتاب
قياس من الدولة على جهة الملوك في حاله فمميز لادراك السننة فادراكه في الاصول
تحت اهل من ليدرك القياس المستطاع لسنن فاسرحت فقال المجلد الثوبه في اقله قدره من

الاصول والادراك في اصول الفقه كذا صحتنا وصدقتنا وخاتمة موضوعه والمسلم ذكر المعصومين عليه
سبحه ولكن لا يجهنمنا سنن في كل علم اصول الفقه صحتنا من بابنا في انساب الادراك للحاكم
منه من عده على انتشار هو الادراك والاصول جميعا الا انزل من حيث ان مشيتنا في حيث
ان مشيتنا لم نخرج من ذكره لاول الادراك في صدرك الكتاب لاول الحكماء في آخره ولعل الطابع
عنها فقال علم اول اصول الشريعة فنبينا والاصول جميعا من بابنا في عدينا والادراك
بها ههنا الادراك والشرح فكان مني الشارح فلام يلاحظ على الادراك التي بقدرنا الشارح
وليس الا الحكماء مني المشروعة فلام لا يخرج من ادراك الحكماء من غيرنا الشارح
استأذن الذين فلا يحتاج الى التاويل في الحق اصول الفقه لان فيه الاصول كما انساب
اصول الفقه فكذلك على اصول الحكماء في الكتاب السننة واجماع الامم بدل من الشارح والادراك
من الكتاب بعض الكتاب هو مقدار وسع آية لانا اصل الشريعة الباقية تقصير نحوها وكذا
المروءة من سنن بعضنا وبغيره فذلك الكتاب على قائلوا والمروءة جماع الائمة اجماع ائمتهم
صلى الله عليه وسلم ائمتنا وكذا ههنا اصول الحكماء اجماع اهل المدينة او اجماع عترة الرسول
او اجماع الصحابة او تجميعهم الاصل الذي انقباضت في الاصل الرابع من الشرح لادراك الحكماء
في انقباض السنن بطن هذه الاصول الشريعة وكان ينبغي ان يتيه به هذا القيد كما في قوله
الاسلام وغيره في القياس الشرعي والعقبي وكذا التفتي بالشرع فنبينا القياس ليس بكتاب
قياس من الدولة على جهة الملوك في حاله فمميز لادراك السننة فادراكه في الاصول
تحت اهل من ليدرك القياس المستطاع لسنن فاسرحت فقال المجلد الثوبه في اقله قدره من

الاصول والادراك في اصول الفقه كذا صحتنا وصدقتنا وخاتمة موضوعه والمسلم ذكر المعصومين عليه
سبحه ولكن لا يجهنمنا سنن في كل علم اصول الفقه صحتنا من بابنا في انساب الادراك للحاكم
منه من عده على انتشار هو الادراك والاصول جميعا الا انزل من حيث ان مشيتنا في حيث
ان مشيتنا لم نخرج من ذكره لاول الادراك في صدرك الكتاب لاول الحكماء في آخره ولعل الطابع
عنها فقال علم اول اصول الشريعة فنبينا والاصول جميعا من بابنا في عدينا والادراك
بها ههنا الادراك والشرح فكان مني الشارح فلام يلاحظ على الادراك التي بقدرنا الشارح
وليس الا الحكماء مني المشروعة فلام لا يخرج من ادراك الحكماء من غيرنا الشارح
استأذن الذين فلا يحتاج الى التاويل في الحق اصول الفقه لان فيه الاصول كما انساب
اصول الفقه فكذلك على اصول الحكماء في الكتاب السننة واجماع الامم بدل من الشارح والادراك
من الكتاب بعض الكتاب هو مقدار وسع آية لانا اصل الشريعة الباقية تقصير نحوها وكذا
المروءة من سنن بعضنا وبغيره فذلك الكتاب على قائلوا والمروءة جماع الائمة اجماع ائمتهم
صلى الله عليه وسلم ائمتنا وكذا ههنا اصول الحكماء اجماع اهل المدينة او اجماع عترة الرسول
او اجماع الصحابة او تجميعهم الاصل الذي انقباضت في الاصل الرابع من الشرح لادراك الحكماء
في انقباض السنن بطن هذه الاصول الشريعة وكان ينبغي ان يتيه به هذا القيد كما في قوله
الاسلام وغيره في القياس الشرعي والعقبي وكذا التفتي بالشرع فنبينا القياس ليس بكتاب
قياس من الدولة على جهة الملوك في حاله فمميز لادراك السننة فادراكه في الاصول
تحت اهل من ليدرك القياس المستطاع لسنن فاسرحت فقال المجلد الثوبه في اقله قدره من

على حرية الاشياء المستفادة من قوله عليه السلام بخطه والشيء
والمرء بالمرء والمال بالمال والذهب بالذهب والفضة بالفضة والثلج بالثلج
والفضل بالفضل والحق بالحق المستند على الجماع قياش من كل مرتبة على حدة ما
اقتضى وطبقها المستفادة من الجماع على الترتيب والبطنية وانما اردو بهذا المظهر والمفضل
ان اصول الشريعة اربعة الكتاب والسنن والاجماع والقياس لكي لا يفتقر بها على الال
الا ذلك قطعية والقياس ظني وهذا باعتبار الاختلاف في الاكثار والافال في الحكم المستفيض
وغيره الواضحة والقياس بطله مستفيدة قطعي ولا تملكه الا ان الاصل كان واعلى يتكفي
القياس اقتضا ويريحنا ولما قال الرابع كان الاصل حجة في اربعة الاصول الثلاثة فاما ما
الحكم موجودا في واحد من الثلاثة فيجوز الى القياس ثم لا باس ان يكون هذا الاصل
فروجا لشي آخر لا تملكه الاصول بالسنن في الحكم فالتا بالسنن في التصديق
ورسول والاجماع في المدايح القياس في الثلاثة ودر اصر في هذه الاربعة اصل
لا يخلو الى ان يتسكك بالوصي او غيره والوصي انما يتصور وهو الكتاب او غيره وهو سنة
وغير الوصي ان كان قول الكل فالاجماع والا فالقياس من انا شرع من قبلنا فكل
والسنن ولما لم ينسأ بل بالاجماع وقول الصحابي فيما يقتضيه القياس من انما لا يقتضيه
معلوم بالسنن والاحسان مخروجه من القياس ثم بفضل المصريح الاصول الاربعة فكل
وقال ان الكتاب فاقرآن المنزل على الرسول عليه السلام فذا انقضى لكل الكتاب والاسلام
في الامم والمهد وهو الكتاب السامي وكبر الذي كان مضاهيا للابيض واليه اذن

قوله عليه السلام المستفادة من قوله عليه السلام بخطه والشيء
والمرء بالمرء والمال بالمال والذهب بالذهب والفضة بالفضة والثلج بالثلج
والفضل بالفضل والحق بالحق المستند على الجماع قياش من كل مرتبة على حدة ما
اقتضى وطبقها المستفادة من الجماع على الترتيب والبطنية وانما اردو بهذا المظهر والمفضل
ان اصول الشريعة اربعة الكتاب والسنن والاجماع والقياس لكي لا يفتقر بها على الال
الا ذلك قطعية والقياس ظني وهذا باعتبار الاختلاف في الاكثار والافال في الحكم المستفيض
وغيره الواضحة والقياس بطله مستفيدة قطعي ولا تملكه الا ان الاصل كان واعلى يتكفي
القياس اقتضا ويريحنا ولما قال الرابع كان الاصل حجة في اربعة الاصول الثلاثة فاما ما
الحكم موجودا في واحد من الثلاثة فيجوز الى القياس ثم لا باس ان يكون هذا الاصل
فروجا لشي آخر لا تملكه الاصول بالسنن في الحكم فالتا بالسنن في التصديق
ورسول والاجماع في المدايح القياس في الثلاثة ودر اصر في هذه الاربعة اصل
لا يخلو الى ان يتسكك بالوصي او غيره والوصي انما يتصور وهو الكتاب او غيره وهو سنة
وغير الوصي ان كان قول الكل فالاجماع والا فالقياس من انا شرع من قبلنا فكل
والسنن ولما لم ينسأ بل بالاجماع وقول الصحابي فيما يقتضيه القياس من انما لا يقتضيه
معلوم بالسنن والاحسان مخروجه من القياس ثم بفضل المصريح الاصول الاربعة فكل
وقال ان الكتاب فاقرآن المنزل على الرسول عليه السلام فذا انقضى لكل الكتاب والاسلام
في الامم والمهد وهو الكتاب السامي وكبر الذي كان مضاهيا للابيض واليه اذن

قوله عليه السلام المستفادة من قوله عليه السلام بخطه والشيء
والمرء بالمرء والمال بالمال والذهب بالذهب والفضة بالفضة والثلج بالثلج
والفضل بالفضل والحق بالحق المستند على الجماع قياش من كل مرتبة على حدة ما
اقتضى وطبقها المستفادة من الجماع على الترتيب والبطنية وانما اردو بهذا المظهر والمفضل
ان اصول الشريعة اربعة الكتاب والسنن والاجماع والقياس لكي لا يفتقر بها على الال
الا ذلك قطعية والقياس ظني وهذا باعتبار الاختلاف في الاكثار والافال في الحكم المستفيض
وغيره الواضحة والقياس بطله مستفيدة قطعي ولا تملكه الا ان الاصل كان واعلى يتكفي
القياس اقتضا ويريحنا ولما قال الرابع كان الاصل حجة في اربعة الاصول الثلاثة فاما ما
الحكم موجودا في واحد من الثلاثة فيجوز الى القياس ثم لا باس ان يكون هذا الاصل
فروجا لشي آخر لا تملكه الاصول بالسنن في الحكم فالتا بالسنن في التصديق
ورسول والاجماع في المدايح القياس في الثلاثة ودر اصر في هذه الاربعة اصل
لا يخلو الى ان يتسكك بالوصي او غيره والوصي انما يتصور وهو الكتاب او غيره وهو سنة
وغير الوصي ان كان قول الكل فالاجماع والا فالقياس من انا شرع من قبلنا فكل
والسنن ولما لم ينسأ بل بالاجماع وقول الصحابي فيما يقتضيه القياس من انما لا يقتضيه
معلوم بالسنن والاحسان مخروجه من القياس ثم بفضل المصريح الاصول الاربعة فكل
وقال ان الكتاب فاقرآن المنزل على الرسول عليه السلام فذا انقضى لكل الكتاب والاسلام
في الامم والمهد وهو الكتاب السامي وكبر الذي كان مضاهيا للابيض واليه اذن


منه كذا على نقد بران في الظن في الفضا للمعنى وما اذا كان للمعنى فخرج القدره الغير
 المتواترة كلها بقوله في المصاحف ويكون قولنا المنقول عندنا الى اخره بما نالوه
 وقيل قولنا بل شبهته اشبهه من التسمية لان فيها شبهة والذالك كفي جاحدا ولم يحججوا
 بهما في المساواة ولم يحججوا بما وهما المثل في المعنى والمفسر والاصح انهما القى ان
 وانما لم يكفر جاحدا لم يوجد شبهة وهما لم يحججوا الا بكفا بهما في الصلوة لعدم كونهما
 آية تامة عند المعصوم انما يحججوا بالسلامة للمعنى في آية بقدر التبرك لا في الصلوة
 وهو اهم النظم المعنى جميعا التسمية بقدر بيان لمعنى يعني ان القرآن اسم
 للنظم والمعنى جميعا الا ان اسم النظم قد كاتبتني عند تعريفه بالاتزال والكتابة و
 النقل ولان اسم فقط كما يتوهم من تجويزه في حقيقته في القدره الفارسية
 في الصلوة مع القدره على النظم المعنى وذلك لان الاوصاف المذكورة
 جاتية في المعنى فبما رجحان الصلوة بالفارسية انما هو لغير معنى هو ان
 الصلوة حال التما جات مع السد تحلى والنظم العربي يحجز ببلغ حلله لا يحد
 عليه ولان ان شغل العربي يتقبل الذين منة الى حسن البلاغة والبراعة و
 يبتدئ بالاسجاع والقهر ولم يخلص الموضوع مع عدم بل يكون هذا النظم
 بين وبين السد وكان الوجه في حق شغور قافي في التوسيع والمساواة لا يثبت
 الا في الذات فلا طر على في ان كيف يحجز القدره الفارسية مع القدره على العربي
 وما في سبب المساواة في العربية بما جميعا وهما المطلق النظم كان الماخذ على بلا
 لان النظم في اللغة جميع الماخذ في السلك الماخذ مما ذكره ان كان النظم النظم في العرب على
 الشعر الفصحى في غير ان النظم اشارة الى الكلام الماخذ المعنى في الكلام الماخذ
 ولكن المعنى الذي هو تحت الماخذ كانت النظم لا عبارة عن تعقيد يوسف واخره
 ومن فخرجون وهو مثلا وكل ذلك ما حدث في قول سله امر السد ونجد في حكمه

في قوله تعالى في المصاحف ويكون قولنا المنقول عندنا الى اخره بما نالوه
 وقيل قولنا بل شبهته اشبهه من التسمية لان فيها شبهة والذالك كفي جاحدا ولم يحججوا
 بهما في المساواة ولم يحججوا بما وهما المثل في المعنى والمفسر والاصح انهما القى ان
 وانما لم يكفر جاحدا لم يوجد شبهة وهما لم يحججوا الا بكفا بهما في الصلوة لعدم كونهما
 آية تامة عند المعصوم انما يحججوا بالسلامة للمعنى في آية بقدر التبرك لا في الصلوة
 وهو اهم النظم المعنى جميعا التسمية بقدر بيان لمعنى يعني ان القرآن اسم
 للنظم والمعنى جميعا الا ان اسم النظم قد كاتبتني عند تعريفه بالاتزال والكتابة و
 النقل ولان اسم فقط كما يتوهم من تجويزه في حقيقته في القدره الفارسية
 في الصلوة مع القدره على النظم المعنى وذلك لان الاوصاف المذكورة
 جاتية في المعنى فبما رجحان الصلوة بالفارسية انما هو لغير معنى هو ان
 الصلوة حال التما جات مع السد تحلى والنظم العربي يحجز ببلغ حلله لا يحد
 عليه ولان ان شغل العربي يتقبل الذين منة الى حسن البلاغة والبراعة و
 يبتدئ بالاسجاع والقهر ولم يخلص الموضوع مع عدم بل يكون هذا النظم
 بين وبين السد وكان الوجه في حق شغور قافي في التوسيع والمساواة لا يثبت
 الا في الذات فلا طر على في ان كيف يحجز القدره الفارسية مع القدره على العربي
 وما في سبب المساواة في العربية بما جميعا وهما المطلق النظم كان الماخذ على بلا
 لان النظم في اللغة جميع الماخذ في السلك الماخذ مما ذكره ان كان النظم النظم في العرب على
 الشعر الفصحى في غير ان النظم اشارة الى الكلام الماخذ المعنى في الكلام الماخذ
 ولكن المعنى الذي هو تحت الماخذ كانت النظم لا عبارة عن تعقيد يوسف واخره
 ومن فخرجون وهو مثلا وكل ذلك ما حدث في قول سله امر السد ونجد في حكمه

في قوله تعالى في المصاحف ويكون قولنا المنقول عندنا الى اخره بما نالوه
 وقيل قولنا بل شبهته اشبهه من التسمية لان فيها شبهة والذالك كفي جاحدا ولم يحججوا
 بهما في المساواة ولم يحججوا بما وهما المثل في المعنى والمفسر والاصح انهما القى ان
 وانما لم يكفر جاحدا لم يوجد شبهة وهما لم يحججوا الا بكفا بهما في الصلوة لعدم كونهما
 آية تامة عند المعصوم انما يحججوا بالسلامة للمعنى في آية بقدر التبرك لا في الصلوة
 وهو اهم النظم المعنى جميعا التسمية بقدر بيان لمعنى يعني ان القرآن اسم
 للنظم والمعنى جميعا الا ان اسم النظم قد كاتبتني عند تعريفه بالاتزال والكتابة و
 النقل ولان اسم فقط كما يتوهم من تجويزه في حقيقته في القدره الفارسية
 في الصلوة مع القدره على النظم المعنى وذلك لان الاوصاف المذكورة
 جاتية في المعنى فبما رجحان الصلوة بالفارسية انما هو لغير معنى هو ان
 الصلوة حال التما جات مع السد تحلى والنظم العربي يحجز ببلغ حلله لا يحد
 عليه ولان ان شغل العربي يتقبل الذين منة الى حسن البلاغة والبراعة و
 يبتدئ بالاسجاع والقهر ولم يخلص الموضوع مع عدم بل يكون هذا النظم
 بين وبين السد وكان الوجه في حق شغور قافي في التوسيع والمساواة لا يثبت
 الا في الذات فلا طر على في ان كيف يحجز القدره الفارسية مع القدره على العربي
 وما في سبب المساواة في العربية بما جميعا وهما المطلق النظم كان الماخذ على بلا
 لان النظم في اللغة جميع الماخذ في السلك الماخذ مما ذكره ان كان النظم النظم في العرب على
 الشعر الفصحى في غير ان النظم اشارة الى الكلام الماخذ المعنى في الكلام الماخذ
 ولكن المعنى الذي هو تحت الماخذ كانت النظم لا عبارة عن تعقيد يوسف واخره
 ومن فخرجون وهو مثلا وكل ذلك ما حدث في قول سله امر السد ونجد في حكمه

وان كان مفصولا عن السامع الذي من شأن المجتهد والسماع في في حيزه
البيان بذلك النظر الى التقسيم الثاني في طرف ظهور المعنى وحقا بذلك النظر
المذكور في التقسيم الاول من الخاص والعام الى كيف يظهر المعنى في الظاهر مسوقا
ومفصولا عما كان دليلا ولا وكيف يخفى المعنى في اللفظ خلفا بهلا او كما لا يخفى
الربط اذ اية الظاهر واللفظ التقسيم والحكم الاولان ظهر منه انهما ان يحمل التماثل او لا
فان اختلفا فان كان ظهور معناه مجزوا للصيغة فهو الظاهر والاولو النص ان علم
يحمده فان قبل النص فهو المقصود الا ان الحكماء قد اختلفوا في بعضها الى ان بعضهم
الاخر في الاعمال لا يتباين بينها واما المتباين بحسب اعتبارها بخلافها فمما هو العام
فانما متقابلا بينهما فلهذا لم يذكر للمقابل في التقسيم الاول ذكر في الثاني فخطأ
فقالوا لا اية اية تقابلها الى ان لا تقابلها الا اية فخطأ في التماسك اية اية تقابلها
في القابل كما ان في الاول بعضها الى ان في بعض الظاهر كذلك القابل بعضها الى ان
في القابل فلهذا لا في الاعمال الى ان في بعض الظاهر كذلك القابل بعضها الى ان
في بعضه في بعضه فلهذا لم يذكر للمقابل في التقسيم الاول ذكر في الثاني فخطأ
بأنه لا في بعضه في بعضه فلهذا لم يذكر للمقابل في التقسيم الاول ذكر في الثاني فخطأ
واشياء متباينة في بعضها الى ان في بعض الظاهر كذلك القابل بعضها الى ان
استعان في كل من الظاهر واللفظ فلهذا لم يذكر للمقابل في التقسيم الاول ذكر في الثاني فخطأ
او استعان في بعضه في بعضه فلهذا لم يذكر للمقابل في التقسيم الاول ذكر في الثاني فخطأ
في بعضه في بعضه فلهذا لم يذكر للمقابل في التقسيم الاول ذكر في الثاني فخطأ
والله اعلم بالصواب

[illegible]

[illegible]

[illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

13

نہایت

10

...

5

الحمد لله

نقص

عبدالله بن عبدالمطلب

23

...

١٠

5

۱۰۰

وہ

五

وہ

میں نے

2

شركة

۱۰۰

५:८

100

[illegible]

قال وقد روي عن علي بن ابي طالب
عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال
ان الله عز وجل خلق الانسان على
اكثر من سبعين خلقا

فمنهم من خلقه على سبعين خلقا
ومنهم من خلقه على ثمانين خلقا
ومنهم من خلقه على تسعين خلقا
ومنهم من خلقه على مائة خلقا

فمنهم من خلقه على سبعين خلقا
ومنهم من خلقه على ثمانين خلقا
ومنهم من خلقه على تسعين خلقا
ومنهم من خلقه على مائة خلقا

ومنهم من خلقه على سبعين خلقا
ومنهم من خلقه على ثمانين خلقا
ومنهم من خلقه على تسعين خلقا
ومنهم من خلقه على مائة خلقا

ومنهم من خلقه على سبعين خلقا
ومنهم من خلقه على ثمانين خلقا
ومنهم من خلقه على تسعين خلقا
ومنهم من خلقه على مائة خلقا

ومنهم من خلقه على سبعين خلقا
ومنهم من خلقه على ثمانين خلقا
ومنهم من خلقه على تسعين خلقا
ومنهم من خلقه على مائة خلقا

فذلكه فاحش في بيان التفسير المفسر ان برزخه ذكره المالكين ثم شرحه في بيان ذلك ثم لا يزال
 مكره فقال اوله بصيرت بالهالة والهيبة في كبره بالهالة وادنى به جعله في الوجوه ثم جعله في
 انه حقيقة لا زينة بعد في لان الا حقيقة في الا باقروا الدنيا ليعلم لان كلامه فيها البعض الوجوب و
 بعض الشيء يكون حقيقة قاصرة لان الوجوب عبادة من جواز الفعل مع حرمة الكرم
 والاباحة في جواز الفعل فقط والندب هو جواز الفعل مع جواز فيكون كل منهما
 مستلزما في بعض معنى الوجوب وهو معنى الحقيقة القاصرة التي اريدت لمقتض
 الحقيقة وهو ثباته في الاسلام وقيل الا لا بما زاد صلاحي قيل ان ليس حقيقة
 بل جواز لان قضا زاصل وهو الوجوب لان الوجوب هو جواز الفعل مع
 حرمة الكرم والاباحة جواز الفعل مع جواز الكرم والندب هو جواز الفعل مع
 جواز الكرم فالحال من ان نظر الى المحس الذي هو جواز الفعل فقط نظر
 مستعمل في بعض معناه فيكون حقيقة قاصرة ومن نظر الى المحس المستعمل
 نظرا في كلامه فيها معناه فيكون حقيقة قاصرة ومن نظر الى المحس المستعمل
 ان هذا الاختلاف في اللفظ الامرو في معنى الامر في كونه في التلويح بما لا يرد عليه علم
 فيجوز المصير من بيان الوجوب كماله وان بين انه هل يحمل التكرار او لا فقال
 ولا يقتضيه التكرار ولا يتحمل اسي لا يقتضيه الامر اعتبار الوجوب التكرار كما ذكر
 البه قرم ولا يتحمل كما ذكره سبيل المير الشافعي مع ليني اذ قيل شلوا صلاوا كما في
 افعلوا الصلوة مرة ولا يدل على التكرار عندنا صلاوا وذهبتم الى ان وجوب
 التكرار لا لما نزل الامر به قال اقرن في جيب ليس الغامضا فيها رسول الله
 ام لا يجزئ التكرار مع انه كان من بل اللسان ثم لم يجد ان في جيبه فكلما كان
 فحال في شكا في حال من التكرار وان في شكا في حال من التكرار وان في شكا في حال من التكرار
 شخص كذا في حال من التكرار وان في شكا في حال من التكرار وان في شكا في حال من التكرار

فذلكه فاحش في بيان التفسير المفسر ان برزخه ذكره المالكين ثم شرحه في بيان ذلك ثم لا يزال
 مكره فقال اوله بصيرت بالهالة والهيبة في كبره بالهالة وادنى به جعله في الوجوه ثم جعله في
 انه حقيقة لا زينة بعد في لان الا حقيقة في الا باقروا الدنيا ليعلم لان كلامه فيها البعض الوجوب و
 بعض الشيء يكون حقيقة قاصرة لان الوجوب عبادة من جواز الفعل مع حرمة الكرم
 والاباحة في جواز الفعل فقط والندب هو جواز الفعل مع جواز فيكون كل منهما
 مستلزما في بعض معنى الوجوب وهو معنى الحقيقة القاصرة التي اريدت لمقتض
 الحقيقة وهو ثباته في الاسلام وقيل الا لا بما زاد صلاحي قيل ان ليس حقيقة
 بل جواز لان قضا زاصل وهو الوجوب لان الوجوب هو جواز الفعل مع
 حرمة الكرم والاباحة جواز الفعل مع جواز الكرم والندب هو جواز الفعل مع
 جواز الكرم فالحال من ان نظر الى المحس الذي هو جواز الفعل فقط نظر
 مستعمل في بعض معناه فيكون حقيقة قاصرة ومن نظر الى المحس المستعمل
 نظرا في كلامه فيها معناه فيكون حقيقة قاصرة ومن نظر الى المحس المستعمل
 ان هذا الاختلاف في اللفظ الامرو في معنى الامر في كونه في التلويح بما لا يرد عليه علم
 فيجوز المصير من بيان الوجوب كماله وان بين انه هل يحمل التكرار او لا فقال
 ولا يقتضيه التكرار ولا يتحمل اسي لا يقتضيه الامر اعتبار الوجوب التكرار كما ذكر
 البه قرم ولا يتحمل كما ذكره سبيل المير الشافعي مع ليني اذ قيل شلوا صلاوا كما في
 افعلوا الصلوة مرة ولا يدل على التكرار عندنا صلاوا وذهبتم الى ان وجوب
 التكرار لا لما نزل الامر به قال اقرن في جيب ليس الغامضا فيها رسول الله
 ام لا يجزئ التكرار مع انه كان من بل اللسان ثم لم يجد ان في جيبه فكلما كان
 فحال في شكا في حال من التكرار وان في شكا في حال من التكرار وان في شكا في حال من التكرار
 شخص كذا في حال من التكرار وان في شكا في حال من التكرار وان في شكا في حال من التكرار

[illegible]

كل من الاراد القضاء ومكانه لا يخرج من الحق المحرر الا وادعيت القضا بان يقول ان
ان شئني على ربي محرم القضاء لا بد ان يقول ان كان كونه لا يترتب من القضاء
في هذا كما في كل وقت فاما حيث كانت الصلوة فانه شئ في الحق ان لا يترتب من القضاء
والقضا لا يترتب من القضاء لا يترتب من القضاء لا يترتب من القضاء لا يترتب من القضاء
ويعتبر انما يترتب من القضاء لا يترتب من القضاء لا يترتب من القضاء لا يترتب من القضاء
الاشياء لا يترتب من القضاء لا يترتب من القضاء لا يترتب من القضاء لا يترتب من القضاء
لانها لا يترتب من القضاء لا يترتب من القضاء لا يترتب من القضاء لا يترتب من القضاء
بنية القضاء لا يترتب من القضاء لا يترتب من القضاء لا يترتب من القضاء لا يترتب من القضاء
اسم لا يترتب من القضاء لا يترتب من القضاء لا يترتب من القضاء لا يترتب من القضاء
القضاء لا يترتب من القضاء لا يترتب من القضاء لا يترتب من القضاء لا يترتب من القضاء
عامة لا يترتب من القضاء لا يترتب من القضاء لا يترتب من القضاء لا يترتب من القضاء
النفس لا يترتب من القضاء لا يترتب من القضاء لا يترتب من القضاء لا يترتب من القضاء
لا وادعيت من القضاء لا يترتب من القضاء لا يترتب من القضاء لا يترتب من القضاء
الفرع لا يترتب من القضاء لا يترتب من القضاء لا يترتب من القضاء لا يترتب من القضاء
ولا يترتب من القضاء لا يترتب من القضاء لا يترتب من القضاء لا يترتب من القضاء
في كل وقت لا يترتب من القضاء لا يترتب من القضاء لا يترتب من القضاء لا يترتب من القضاء
ولا يترتب من القضاء لا يترتب من القضاء لا يترتب من القضاء لا يترتب من القضاء
الصلوة لا يترتب من القضاء لا يترتب من القضاء لا يترتب من القضاء لا يترتب من القضاء
وتتبادر ولا يترتب من القضاء لا يترتب من القضاء لا يترتب من القضاء لا يترتب من القضاء
الذي لا يترتب من القضاء لا يترتب من القضاء لا يترتب من القضاء لا يترتب من القضاء

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

وقد ثبت ان لا سلبا في الثمن في المنوى والثلث مثال لما يكون له في العبد شيئا
غير وغان الزكوة في الظاهر لوضاعة المال انما حسنت في حقه سلبا في العبد الذي هو غريب
العبد وحاوية ليست باعتبار بل بحسن خلق العبد كذلك كذا العبد في نفسه جمل و
الماون لنفسه وانما حسن لغير نفسه الظاهر في حدودا شدة وقه العبد جمل لنفسه
لا اختيارا لنفسه فيها ولا في نفسه في قطع ساقه ضرورة امكنه متعده وانما حسن في
الملك الذي شتره العبد على سائر الامكنة وذلك لثا افره ليست باعتبار الامكنة بل باعتبار
العبد كذلك فصار كانه نذر الوسايل لمن حاله فيها من كان متعدها او غيره
عطفت على قوله العبد على ما لا يكون غير لما هو بان يكون شرا حسنه فهو كذا العبد
بلا لاول في غير رواته التواضع البعير على بقدره بل على ما يتبادر عن قلبه لا يواظب على
حسنا محسن في شطه العبد كما في حقا المعنى في العبد ولطفا في هذا العبد وامتد مساحت
لان في جوهر ارجى الى غير يكون ارجى الى الماسية وفيه انتشار المعنى ان كذا العبد الذي كان
بلا على اياك لا ياتي في عين من الماسية بل بان يوطئها لغيره بل في حقا العبد
نفسه في الماسية بل ياتي في عين من الماسية بل بان يوطئها لغيره بل في حقا العبد
العبد في الماسية بل ياتي في عين من الماسية بل بان يوطئها لغيره بل في حقا العبد
ولكن شرط الا لا ياتي في عين من الماسية بل بان يوطئها لغيره بل في حقا العبد
وساها في الماسية بل ياتي في عين من الماسية بل بان يوطئها لغيره بل في حقا العبد
او ياتي في عين من الماسية بل بان يوطئها لغيره بل في حقا العبد
او ياتي في عين من الماسية بل بان يوطئها لغيره بل في حقا العبد
بالقدر في عين من الماسية بل بان يوطئها لغيره بل في حقا العبد
بما ساسا كونه لعينه وغيره ولما فيه تقيده بها جملها كان لعينه فانه استمع فيه الحسن
غيره من حسن لاجل العبد المعين لاجل العبد المعين عن كونه غير لاجل العبد المعين بل

子

[illegible]

فانما استحق على العقل صحة التكليف فان لم يدرك به فلا مستطاع تقدر على التخييل جميع احوالها وانما تفهم
تقدره في الخيال بجميع احوالها من غير العلم بالانجذاب تقدره على التخييل فقدرته على الصياح من غير العلم بالانجذاب
قدرته على التخييل من غير العلم بالانجذاب وقدرة على التخييل من غير العلم بالانجذاب وقدرة على التخييل من غير العلم
باجل ان لا تدركه ولا تدركه ولا تدركه ولا تدركه ولا تدركه ولا تدركه ولا تدركه ولا تدركه ولا تدركه ولا تدركه
الاطلاق والكل على التخييل في نوحان على التخييل على التخييل على التخييل على التخييل على التخييل على التخييل على التخييل
والاسباب على التخييل على التخييل على التخييل على التخييل على التخييل على التخييل على التخييل على التخييل على التخييل
بما هو من التخييل على التخييل على التخييل على التخييل على التخييل على التخييل على التخييل على التخييل على التخييل
او لا تدركه ولا تدركه ولا تدركه ولا تدركه ولا تدركه ولا تدركه ولا تدركه ولا تدركه ولا تدركه ولا تدركه
وهو الذي هو الاصل صرح حقا وكان ينبغي ان يقول ان طلق مقيد بكان فاشترطه بكان فاشترطه بكان فاشترطه بكان
او في قول من يفتقر العقل الى العلم من غير العلم من غير العلم من غير العلم من غير العلم من غير العلم من غير العلم
ان لم يكن العقل لا يشترط العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
مستطاعه ان كان الطلاق العقل انما اذا كان الطلاق العقل انما اذا كان الطلاق العقل انما اذا كان الطلاق العقل
على ان يفتقر العقل الى العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
بالعقلية واللام في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
الوجودي لا يميز ان يكون الوقت الذي ليس عليه كمال موجود متحققا في الحال او في غير الحال او في غير الحال
فان تحقق هذا الموضع في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
حتى انما يفتقر العقل الى العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
في آخر الوقت بقوت الشمس المراد بآخر الوقت الذي ليس عليه في المقدار التخييل فاما في العلم
في آخر الوقت في هذا الوقت انما الصلة للاحتمال استداره بوقت الشمس فان تمدد في العلم
يؤدبه في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
حيث عرفت على ما بين في الصفا على ما بين في الصفا على ما بين في الصفا على ما بين في الصفا على ما بين في الصفا

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

بل يفضل عنه والمراد بالشرطان لا يصح المداومة قبل مجروده وليفتقر لغزوة
 والمراد بالسبيل ان لهذا الوقت تاشير في وجوب المداومة وان كان المداومة
 المحض في كل شيء هو الله تعالى ولكن خياف الجواب في الغابر الى الوقت
 لان في كل لحظة وصول نعمته من الله تعالى الى جانه العبد ولو يقضي الشكر في
 كل ساعة وانما يخص هذا الاوقات المنيعة بالعبادات لظننها وقتها نعمتها الوالا
 ليعني الى الحج في تفصيل العاشر ان يتعرف الوقت العبادات كوقت الصلوة
 فان الوقت فيها يفضل عن الاداء اذ ادى على السبيل من غير اراط
 فيكون ظفا ولا يصح الاداء قبل دخول الوقت وليفتقر لغزوة فيكون شرطا
 وتختلف الاداء باختلاف صفة الوقت ومنه وكذا به فيكون سببا للجواب
 تقديم الشرط على الشرط جائز اذا كان الشرط شرطا للجواب كما في جريان الجواب
 واما اذا كان الشرط شرطا للجواب لا يصح التقديم عليه كسائر الشرط الصلوة وتقدم
 على السبيل يجوز اصلا ولا يتأخر اجتمع الشرطية بسببها فلا جزم الى الجواب بتقديم
 على الوقت ثم هذا شيئا من الجواب وجوب الاداء ففتن العجوب في الحقيقة
 التقديم سبب الظاهري وبطلان الوقت في مقام وجوب المداومة سبب حقيقة في انما هو الظاهر
 سبب الظاهري هو المداومة في مقام شرطية سبب لا يحتاج بسبب الظاهر لان اداء
 لا يكون سببا لان السبب يجب ان لا يقدم على السبب بل يورث الوقت لا يكون ظفا
 الوقت ما يورث فيه لا بد من ظفا لان الظرف منسحب الوقت والشرط يطلق الوقت
 ولو جزم الاداء لم يصح الاداء قبل الشروع في الاداء ولكن في القضاء وهو لا يصح
 اصبحت لغزوة من الاداء ان يضاهي الى الاداء الاول والى الثاني من الشروع او اذ انما
 منق الوقت والى جمل الوقت يعني الى السبيل ان كل سبب قبله بيان في الصلوة في اول الوقت
 يكون سببا في السبيل على القيمة من المداومة والى الجواب سببها في المداومة في اول الوقت

قوله بل يفضل عنه والمراد بالشرطان لا يصح المداومة قبل مجروده وليفتقر لغزوة والمراد بالسبيل ان لهذا الوقت تاشير في وجوب المداومة وان كان المداومة المحض في كل شيء هو الله تعالى ولكن خياف الجواب في الغابر الى الوقت لان في كل لحظة وصول نعمته من الله تعالى الى جانه العبد ولو يقضي الشكر في كل ساعة وانما يخص هذا الاوقات المنيعة بالعبادات لظننها وقتها نعمتها الوالا ليعني الى الحج في تفصيل العاشر ان يتعرف الوقت العبادات كوقت الصلوة فان الوقت فيها يفضل عن الاداء اذ ادى على السبيل من غير اراط فيكون ظفا ولا يصح الاداء قبل دخول الوقت وليفتقر لغزوة فيكون شرطا وتختلف الاداء باختلاف صفة الوقت ومنه وكذا به فيكون سببا للجواب تقديم الشرط على الشرط جائز اذا كان الشرط شرطا للجواب كما في جريان الجواب واما اذا كان الشرط شرطا للجواب لا يصح التقديم عليه كسائر الشرط الصلوة وتقدم على السبيل يجوز اصلا ولا يتأخر اجتمع الشرطية بسببها فلا جزم الى الجواب بتقديم على الوقت ثم هذا شيئا من الجواب وجوب الاداء ففتن العجوب في الحقيقة التقديم سبب الظاهري وبطلان الوقت في مقام وجوب المداومة سبب حقيقة في انما هو الظاهر سبب الظاهري هو المداومة في مقام شرطية سبب لا يحتاج بسبب الظاهر لان اداء لا يكون سببا لان السبب يجب ان لا يقدم على السبب بل يورث الوقت لا يكون ظفا الوقت ما يورث فيه لا بد من ظفا لان الظرف منسحب الوقت والشرط يطلق الوقت ولو جزم الاداء لم يصح الاداء قبل الشروع في الاداء ولكن في القضاء وهو لا يصح اصبحت لغزوة من الاداء ان يضاهي الى الاداء الاول والى الثاني من الشروع او اذ انما منق الوقت والى جمل الوقت يعني الى السبيل ان كل سبب قبله بيان في الصلوة في اول الوقت يكون سببا في السبيل على القيمة من المداومة والى الجواب سببها في المداومة في اول الوقت

قوله بل يفضل عنه والمراد بالشرطان لا يصح المداومة قبل مجروده وليفتقر لغزوة والمراد بالسبيل ان لهذا الوقت تاشير في وجوب المداومة وان كان المداومة المحض في كل شيء هو الله تعالى ولكن خياف الجواب في الغابر الى الوقت لان في كل لحظة وصول نعمته من الله تعالى الى جانه العبد ولو يقضي الشكر في كل ساعة وانما يخص هذا الاوقات المنيعة بالعبادات لظننها وقتها نعمتها الوالا ليعني الى الحج في تفصيل العاشر ان يتعرف الوقت العبادات كوقت الصلوة فان الوقت فيها يفضل عن الاداء اذ ادى على السبيل من غير اراط فيكون ظفا ولا يصح الاداء قبل دخول الوقت وليفتقر لغزوة فيكون شرطا وتختلف الاداء باختلاف صفة الوقت ومنه وكذا به فيكون سببا للجواب تقديم الشرط على الشرط جائز اذا كان الشرط شرطا للجواب كما في جريان الجواب واما اذا كان الشرط شرطا للجواب لا يصح التقديم عليه كسائر الشرط الصلوة وتقدم على السبيل يجوز اصلا ولا يتأخر اجتمع الشرطية بسببها فلا جزم الى الجواب بتقديم على الوقت ثم هذا شيئا من الجواب وجوب الاداء ففتن العجوب في الحقيقة التقديم سبب الظاهري وبطلان الوقت في مقام وجوب المداومة سبب حقيقة في انما هو الظاهر سبب الظاهري هو المداومة في مقام شرطية سبب لا يحتاج بسبب الظاهر لان اداء لا يكون سببا لان السبب يجب ان لا يقدم على السبب بل يورث الوقت لا يكون ظفا الوقت ما يورث فيه لا بد من ظفا لان الظرف منسحب الوقت والشرط يطلق الوقت ولو جزم الاداء لم يصح الاداء قبل الشروع في الاداء ولكن في القضاء وهو لا يصح اصبحت لغزوة من الاداء ان يضاهي الى الاداء الاول والى الثاني من الشروع او اذ انما منق الوقت والى جمل الوقت يعني الى السبيل ان كل سبب قبله بيان في الصلوة في اول الوقت يكون سببا في السبيل على القيمة من المداومة والى الجواب سببها في المداومة في اول الوقت

[illegible]

عفا و من سلكه اشتراطية التعيين ان من حكمه ان لا يقطع على من هو خطا و انما اشتراطية
التعيين بان يقول نويت ان اسلم ظهر اليوم و لا يلحق بملك التينة لانه لما كان
الوقت ظاهرا صالحا للوقت و غير ذلك التوافق و العفوا بحسب ان العين التينة لا
تضييق الوقت كما ان اذا ضاق الوقت على العفوة بسبب تقصيره الى آخر الوقت
او بسبب نوم او سنان لا يسقط التعيين عن نية لانه انما هو الضيق بسبب
العارض في الاصل كل من سعة و التامين بايعين الا بالاداء ان من عمن عادى الوقت
او واسط او آخره يمين تعينه للسائي او المقصدي الا اذا نوى فعلى من نوى ان ياتي
يكفي ان ذلك الوقت متعينا وان لم هو متعينا عند بل في جزاء آخر لا يمس قضاء كالحق
في العين فانه تخير في كفارتها بيمين ثلثة بشيا اطلعها بشي ثلثه و ساكن او كسوة ثم اخبر
رقبة فان عمن واحدا منها باللسان و بالقليل التعيين عند عدا قدمه لم يرد فاذا
دعى سائر تعينا وان اوى غير واحد ولا يكون مودوا او يكون مودا بالسوا او بغير
رضان عطف على قولهما ان يكون ظاهرا و بالتعريف الثاني من شرائع الازلية لا وقت لا شاي
بين بين القسم الاول لا يكون الا على ما قد مضى لا لمبا و الذي هو قوله لا
يصلح عنه فليكن لبطور التوبة لبقوة فان المصير بطول الطول النهار و فيه تعينه بيمين
و تجوز لوجه البقاء في ثبوت و في ثبوت الشك بيمين للوقت لا لا يقطع و لا يمس قضاء كالحق
الشعرب لغيره ثم قل ان كل من سبب احد من عمن قد قد كاذبا في اليمين
يكره ان يكون شرط الا على شرط الا و الا في الكفار بالشرع من عمن او فاعل في عمن
على ما كان شرط من سبب القسم بسبب العفوا في رضان كما ان على الا لانه لا يقع
شعبا على قسم الا من رضان لا اشتراطية التعيين بان يقع في المصير نويت لغيره رضان ان
في التامين انما شاع في المصروف و من كان عفا على العفوا و يخفض من قول الشاع لا
منع من الازلية قياسا على المصلحة فان ذبح الا عاجلا من الازلية ايضا لا يقع في عفا على المصلحة

[illegible]

قال المفسر في قوله تعالى **وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ** أي الذين هم ساهون عن صلاتهم أي غافلون عنها. **وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ** أي الذين هم ساهون عن صلاتهم أي غافلون عنها. **وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ** أي الذين هم ساهون عن صلاتهم أي غافلون عنها.

والذين هم ساهون عن صلاتهم أي غافلون عنها. **وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ** أي الذين هم ساهون عن صلاتهم أي غافلون عنها. **وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ** أي الذين هم ساهون عن صلاتهم أي غافلون عنها.

والذين هم ساهون عن صلاتهم أي غافلون عنها. **وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ** أي الذين هم ساهون عن صلاتهم أي غافلون عنها. **وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ** أي الذين هم ساهون عن صلاتهم أي غافلون عنها.

والذين هم ساهون عن صلاتهم أي غافلون عنها. **وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ** أي الذين هم ساهون عن صلاتهم أي غافلون عنها. **وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ** أي الذين هم ساهون عن صلاتهم أي غافلون عنها.

[illegible]

1

[illegible][illegible]

ولولوه هو الاصل في استحقاق الميراث اى يحرم على الولد والاب والابن والجد
 ائشى وامه الموطورة ونسبها اذا كان في كرامته حتى من الولد الى طرفه فحرم عليه الميراث على الميراث
 وقبيلة الميراث على الميراث لان الولد اقرب حرة من الجد والجد اقرب من الجد والجد اقرب من الجد
 الى شخصين جميعا فصار كان الموطورة حرة من الجد والجد والجد اقرب من الجد والجد اقرب من الجد
 وقبيلتها قبيلة في نفسه بذا كان في الجد والجد اقرب من الجد والجد اقرب من الجد
 وكذا تسمى بقية من الزنا الى سبها فلو زنا وابيا لنا فغيره سبها سبها هو سبها الولد كان
 حيث ان زنا كما ان السبها فلو زنا وابيا لنا فغيره سبها سبها هو سبها الولد كان
 الملكة طفت على لا تثبت واقرب من ثمان لثان في حرم وذلك ان النصف من سبها فلا يكون سبها
 لا تشرع في الملكة اذا لم تكن في سبها فلو زنا وابيا لنا فغيره سبها سبها هو سبها الولد كان
 فيملك سبها بلبا في في يرة تغيبه الماشي لان ولد ملك النصف المصنوب في حق في ملك الملك
 لا يفتح للميراث في ملكه هو الاصل مع الضمان ذلك لا يجوز فلما ملك الملك الضمان في
 ملك النصف المصنوب في الضمان عنه ومقابلته اليه الا ان تشرع من الملك عنه ان يقابل الملك
 الضمان لا في الميراث فاذا ذهب عن سبها في ملك في يرة تغيبه الماشي لان ولد ملك النصف المصنوب في حق في ملك الملك
 سفر العصية سبها لا تشرع في ثمان لثان في حرم وذلك ان النصف من سبها فلا يكون سبها

ولولوه هو الاصل في استحقاق الميراث اى يحرم على الولد والاب والابن والجد
 ائشى وامه الموطورة ونسبها اذا كان في كرامته حتى من الولد الى طرفه فحرم عليه الميراث على الميراث
 وقبيلة الميراث على الميراث لان الولد اقرب حرة من الجد والجد اقرب من الجد والجد اقرب من الجد
 الى شخصين جميعا فصار كان الموطورة حرة من الجد والجد والجد اقرب من الجد والجد اقرب من الجد
 وقبيلتها قبيلة في نفسه بذا كان في الجد والجد اقرب من الجد والجد اقرب من الجد
 وكذا تسمى بقية من الزنا الى سبها فلو زنا وابيا لنا فغيره سبها سبها هو سبها الولد كان
 حيث ان زنا كما ان السبها فلو زنا وابيا لنا فغيره سبها سبها هو سبها الولد كان
 الملكة طفت على لا تثبت واقرب من ثمان لثان في حرم وذلك ان النصف من سبها فلا يكون سبها
 لا تشرع في الملكة اذا لم تكن في سبها فلو زنا وابيا لنا فغيره سبها سبها هو سبها الولد كان
 فيملك سبها بلبا في في يرة تغيبه الماشي لان ولد ملك النصف المصنوب في حق في ملك الملك
 لا يفتح للميراث في ملكه هو الاصل مع الضمان ذلك لا يجوز فلما ملك الملك الضمان في
 ملك النصف المصنوب في الضمان عنه ومقابلته اليه الا ان تشرع من الملك عنه ان يقابل الملك
 الضمان لا في الميراث فاذا ذهب عن سبها في ملك في يرة تغيبه الماشي لان ولد ملك النصف المصنوب في حق في ملك الملك
 سفر العصية سبها لا تشرع في ثمان لثان في حرم وذلك ان النصف من سبها فلا يكون سبها

ولولوه هو الاصل في استحقاق الميراث اى يحرم على الولد والاب والابن والجد
 ائشى وامه الموطورة ونسبها اذا كان في كرامته حتى من الولد الى طرفه فحرم عليه الميراث على الميراث
 وقبيلة الميراث على الميراث لان الولد اقرب حرة من الجد والجد اقرب من الجد والجد اقرب من الجد
 الى شخصين جميعا فصار كان الموطورة حرة من الجد والجد والجد اقرب من الجد والجد اقرب من الجد
 وقبيلتها قبيلة في نفسه بذا كان في الجد والجد اقرب من الجد والجد اقرب من الجد
 وكذا تسمى بقية من الزنا الى سبها فلو زنا وابيا لنا فغيره سبها سبها هو سبها الولد كان
 حيث ان زنا كما ان السبها فلو زنا وابيا لنا فغيره سبها سبها هو سبها الولد كان
 الملكة طفت على لا تثبت واقرب من ثمان لثان في حرم وذلك ان النصف من سبها فلا يكون سبها
 لا تشرع في الملكة اذا لم تكن في سبها فلو زنا وابيا لنا فغيره سبها سبها هو سبها الولد كان
 فيملك سبها بلبا في في يرة تغيبه الماشي لان ولد ملك النصف المصنوب في حق في ملك الملك
 لا يفتح للميراث في ملكه هو الاصل مع الضمان ذلك لا يجوز فلما ملك الملك الضمان في
 ملك النصف المصنوب في الضمان عنه ومقابلته اليه الا ان تشرع من الملك عنه ان يقابل الملك
 الضمان لا في الميراث فاذا ذهب عن سبها في ملك في يرة تغيبه الماشي لان ولد ملك النصف المصنوب في حق في ملك الملك
 سفر العصية سبها لا تشرع في ثمان لثان في حرم وذلك ان النصف من سبها فلا يكون سبها

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

فقلت يا ابن آدم اني قد جعلتك في الدنيا
 حرة مطلقا لا اربط بك شيئا من هذه
 القيود الا بما تشاء لنفسك فلا تجعل
 لذنوبك عليك سلطانا فاذا كان في
 الايام الاثني عشر يوما فليذكر الله
 في كل يوم مائة مرة لا يضره شيء
 من ذلك الا ان يذكر الله في كل يوم
 اربع مائة مرة

[illegible]

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

فما حكم الكلام الذي لا يوجب تقبيلاً ولا تحية على الأهل العلية من أئمة أو من كان في مقامها لا جازاً ولا بدلاً على وجه التقيد
بغيره من وجوب ركوع أو سجدة في الغرض يخرج بذلك ما في بعض النسخ من وجوب ركوع أو سجدة لمن قال
السلام في منتهى داره ولو كان له شاة على الخيل أو تحت خاتمه من الكلام كما دل على ذلك الأول
وإذا كانت تخلو بالجهة الملاموس من اليد سوى قوله لا تحية ولا تقبيل الذي يفيد ركوعاً وابتداء ركعة
بغيره حكمه وجوب العمل الذي يفيد ركوعاً على سبيل التعليل والتعريض مع صحة إثبات حدوده والكفاية
بإظهاره لا في غاية احتمالها من وجوبه على غير ما شاع من دليل فلا يثبت أنه أهم من غيرها وأما على
بعضها فيخرج الكلام الذي لا يفيد التحية يعني بغيره من فعله في غير موضع من الكلام حسب ما دل على ذلك
فذلك هو الذي دل عليه الشيخ رحمه الله في غير موضع من كلامه من أن في بعض النسخ من وجوب ركوع أو سجدة لمن قال
فيكون من كلامه في غير موضع من الكلام كما في قوله لا تحية ولا تقبيل الذي يفيد ركوعاً وابتداء ركعة

[illegible]

[illegible]

وَقَدْ كُنْتُ أَتَى بِكَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript. The text is dense and covers the bottom half of the page, with some lines written diagonally. It appears to be a continuation of the historical or geographical narrative.

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible]

59

[illegible]

فانظر قوله تعالى في سورة الاحقاف

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

الشيخ الفاضل الميرزا محمد باقر الخراساني
توفي في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٤ هـ
عن سنه ٨٥ سنة وولد له من اولاده
سيد علي بن السيد محمد باقر الخراساني
والسيد محمد بن السيد محمد باقر الخراساني
والسيد احمد بن السيد محمد باقر الخراساني
والسيد حسين بن السيد محمد باقر الخراساني
والسيد علي بن السيد محمد باقر الخراساني
والسيد محمد بن السيد محمد باقر الخراساني
والسيد احمد بن السيد محمد باقر الخراساني
والسيد حسين بن السيد محمد باقر الخراساني

حتى لم يبق له من طريق الملك ان يخرج من القصر كان انما غادره اليه عارض الملك لكي
 يكون له يكون طريق العارضة فخطه لانه لا يشرع له الملك في الخروج من القصر في القصر
 في هذه المسألة فقال حتى قلنا ان العارضة لا يمكن ان يخرج من القصر انما كان من القصر
 ان نصفه فحينئذ انما يكون في طريق الملك ان يخرج من القصر كان انما غادره اليه عارض الملك لكي
 الميعين وكذا استعمل الميعين في هذا الموضع من القصر كان انما غادره اليه عارض الملك لكي
 احد سائرهم فقال ان الملك لم يخرج من القصر في طريق العارضة فخطه لانه لا يشرع له الملك في الخروج من القصر في القصر
 الميعين وكذا استعمل الميعين في هذا الموضع من القصر كان انما غادره اليه عارض الملك لكي
 في الوصية انما كان في نصف الباقي في الثلث مودود والى رتبة الوصية ولا يكون في طريق العارضة
 شئ الا ان كان في طريق العارضة فخطه لانه لا يشرع له الملك في الخروج من القصر في القصر
 على قول ان الوصية لا يمكن ان يخرج من القصر في طريق العارضة فخطه لانه لا يشرع له الملك في الخروج من القصر في القصر
 المسكت بالشرع في الوصية او يجب ان يخرج من القصر في طريق العارضة فخطه لانه لا يشرع له الملك في الخروج من القصر في القصر
 من غير ان يصل الى المسكت في طريق العارضة فخطه لانه لا يشرع له الملك في الخروج من القصر في القصر
 بهتمه وقد قدت بالبر في ذلك من قبل ان يخرج من القصر في طريق العارضة فخطه لانه لا يشرع له الملك في الخروج من القصر في القصر
 الميعين في هذا الموضع من القصر كان انما غادره اليه عارض الملك لكي
 الا ان كان في طريق العارضة فخطه لانه لا يشرع له الملك في الخروج من القصر في القصر
 في الوصية انما كان في نصف الباقي في الثلث مودود والى رتبة الوصية ولا يكون في طريق العارضة
 شئ الا ان كان في طريق العارضة فخطه لانه لا يشرع له الملك في الخروج من القصر في القصر
 على قول ان الوصية لا يمكن ان يخرج من القصر في طريق العارضة فخطه لانه لا يشرع له الملك في الخروج من القصر في القصر
 المسكت بالشرع في الوصية او يجب ان يخرج من القصر في طريق العارضة فخطه لانه لا يشرع له الملك في الخروج من القصر في القصر
 من غير ان يصل الى المسكت في طريق العارضة فخطه لانه لا يشرع له الملك في الخروج من القصر في القصر
 بهتمه وقد قدت بالبر في ذلك من قبل ان يخرج من القصر في طريق العارضة فخطه لانه لا يشرع له الملك في الخروج من القصر في القصر

فقد وجدنا في بعض النسخ
منه قوله

فقد وجدنا في بعض النسخ
منه قوله

فقد وجدنا في بعض النسخ
منه قوله

فقد وجدنا في بعض النسخ
منه قوله

فقد وجدنا في بعض النسخ
منه قوله

فقد وجدنا في بعض النسخ
منه قوله

فقد وجدنا في بعض النسخ
منه قوله

فقد وجدنا في بعض النسخ
منه قوله

فقد وجدنا في بعض النسخ
منه قوله

فقد وجدنا في بعض النسخ
منه قوله

فقد وجدنا في بعض النسخ
منه قوله

فقد وجدنا في بعض النسخ
منه قوله

فقد وجدنا في بعض النسخ
منه قوله

فقد وجدنا في بعض النسخ
منه قوله

فقد وجدنا في بعض النسخ
منه قوله

فقد وجدنا في بعض النسخ
منه قوله

فقد وجدنا في بعض النسخ
منه قوله

من خلف امره ثم من فوق عليه الامير شمس الدين محمد بن قايماق خانة محمد بن شمس الدين
 فرغ المصنف من هذه الحكاية شرع في بيان العلاقات المجاز فقال طريق الاجارة الاتصال
 بين المصنفين مجودة او بمعنى الاحتارة في معرف الاميرين يادون المجاز عند بيان
 مقصود المجاز فان المجاز عند علم كانت علة الاحتارة بيني احتارة فخاصا ما في
 فيه علاقة الخبير بين من علاقات المفسر العشر من مثل السببية والسببية في الحال
 واللازم والملازم وغيره والاسمي مجازا من الاتصال المصنف مع غيره علاقات المجاز اكسرل
 كلما بقوله صوته وقص علاقات الاحتارة السهامة بالشيء بقوله مني فكانه قال طريق
 المجاز وهو العلاقات بين المعنى الحقيقي والمجازي لعلاقات المجاز اكسرل والعلاقة
 الكس خارة والاول بالمصنوع والثاني بالمعنى واداء بالصوى ان يكون
 صورة المعنى المجازي متصلا بصورة المعنى الحقيقي فيه مجادة بان يكون جبالا
 علة او شرط او دالا او كسها بالمعنى ان يكونا متشابهين في معنى او امر مشترك
 به في العرف كما في تسمية الشجاع اسدا والمطر سحابة على غير ترتيب للمع فان
 الاول مثال للاتصال المعنوي والاول الشجاع والبيكل السحاب كلاهما متشابهان في المعنى
 مشترك فيكون البيكل السحاب هو الشجاعة المعنى الكثرة فلا يسمي الجبل السحابية بلية لعدم
 الاختصاص والاتحاد في المعنى والاشبهه والثاني مثال للاتصال الصوري فافهم زما سطر قبل
 بصورة السحابية في الحساب فان الحركية كل اعلان اعلانا او طريقا من الحساب يكون
 متصلا بالشيء في اني التسمية كما هو في اني التسمية انما يكون في اني التسمية
 وفي التسمية للاتصال المعنوي بالسببية والتحليل في الصورة بمعنى ان العلاقات بين
 من حيث كون الاول سببا للثاني وتسمية اعدا وكون الاول علة للثاني في الامور
 المعنوية من حيث سببية فان سببية السحابية كونه علة لكونه في السحابية كما
 يحصل في اني التسمية فيكون الاتصال والاشبهه في المعنى في اني التسمية في اني التسمية

من خلف امره ثم من فوق عليه الامير شمس الدين محمد بن قايماق خانة محمد بن شمس الدين
 فرغ المصنف من هذه الحكاية شرع في بيان العلاقات المجاز فقال طريق الاجارة الاتصال
 بين المصنفين مجودة او بمعنى الاحتارة في معرف الاميرين يادون المجاز عند بيان
 مقصود المجاز فان المجاز عند علم كانت علة الاحتارة بيني احتارة فخاصا ما في
 فيه علاقة الخبير بين من علاقات المفسر العشر من مثل السببية والسببية في الحال
 واللازم والملازم وغيره والاسمي مجازا من الاتصال المصنف مع غيره علاقات المجاز اكسرل
 كلما بقوله صوته وقص علاقات الاحتارة السهامة بالشيء بقوله مني فكانه قال طريق
 المجاز وهو العلاقات بين المعنى الحقيقي والمجازي لعلاقات المجاز اكسرل والعلاقة
 الكس خارة والاول بالمصنوع والثاني بالمعنى واداء بالصوى ان يكون
 صورة المعنى المجازي متصلا بصورة المعنى الحقيقي فيه مجادة بان يكون جبالا
 علة او شرط او دالا او كسها بالمعنى ان يكونا متشابهين في معنى او امر مشترك
 به في العرف كما في تسمية الشجاع اسدا والمطر سحابة على غير ترتيب للمع فان
 الاول مثال للاتصال المعنوي والاول الشجاع والبيكل السحاب كلاهما متشابهان في المعنى
 مشترك فيكون البيكل السحاب هو الشجاعة المعنى الكثرة فلا يسمي الجبل السحابية بلية لعدم
 الاختصاص والاتحاد في المعنى والاشبهه والثاني مثال للاتصال الصوري فافهم زما سطر قبل
 بصورة السحابية في الحساب فان الحركية كل اعلان اعلانا او طريقا من الحساب يكون
 متصلا بالشيء في اني التسمية كما هو في اني التسمية انما يكون في اني التسمية
 وفي التسمية للاتصال المعنوي بالسببية والتحليل في الصورة بمعنى ان العلاقات بين
 من حيث كون الاول سببا للثاني وتسمية اعدا وكون الاول علة للثاني في الامور
 المعنوية من حيث سببية فان سببية السحابية كونه علة لكونه في السحابية كما
 يحصل في اني التسمية فيكون الاتصال والاشبهه في المعنى في اني التسمية في اني التسمية



في المعنى الذي شرحه المشرع الاجزاء كما في كيفية شرح فطيرة الاتصال المتضمنة في
الاتصال من الكفاية والحوالة في كونها أثرها في التبيين في صفة الواتية في كونها تكملة
لغيره من شأنه ان يبين ذلك في كل تفصيل الاتصال المتضمن في كيفية شرح الاتصال المتضمن
لبيان على الفرق بين الاتصال والبيان الاول على معنى الاتصال معني شايه في التبيين
يتنوع على فصول من حيث هو في كونها اثرها في التبيين في صفة الواتية في كونها تكملة
تتم في بيان صفة الاتصال المتضمن في الكفاية والحوالة في كونها اثرها في التبيين في صفة الواتية في كونها تكملة
فيكون ان يبين كفاية في الكفاية والحوالة في كونها اثرها في التبيين في صفة الواتية في كونها تكملة
محتاج الى الحكم من حيث هو في كونها اثرها في التبيين في صفة الواتية في كونها تكملة
ان يبين كفاية في الكفاية والحوالة في كونها اثرها في التبيين في صفة الواتية في كونها تكملة
او قال ان يبين كفاية في الكفاية والحوالة في كونها اثرها في التبيين في صفة الواتية في كونها تكملة
على الملك على الملك في كونها اثرها في التبيين في صفة الواتية في كونها تكملة
عنا فانها في كونها اثرها في التبيين في صفة الواتية في كونها تكملة
لا في صفة الملك في كونها اثرها في التبيين في صفة الواتية في كونها تكملة
الاتفاق في كونها اثرها في التبيين في صفة الواتية في كونها تكملة
كون المعاني في كونها اثرها في التبيين في صفة الواتية في كونها تكملة
الصحة في كونها اثرها في التبيين في صفة الواتية في كونها تكملة
والشر في كونها اثرها في التبيين في صفة الواتية في كونها تكملة
اما اذا قيل ان يبين كفاية في الكفاية والحوالة في كونها اثرها في التبيين في صفة الواتية في كونها تكملة
فيكون ان يبين كفاية في الكفاية والحوالة في كونها اثرها في التبيين في صفة الواتية في كونها تكملة
الاتصال في كونها اثرها في التبيين في صفة الواتية في كونها تكملة

[illegible]

[illegible]

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

97

[illegible][illegible]

[illegible]

يعبر انزل من موصلا بغير انزل ان الزوج قد قال المولى ان تزوجه ونذه صلا جربا الى آخره على ما استأنه
اذ الزوج قد فعل في تزويجه من قبل آخر لكان له مقدار واحد حين تزوجه من قبل آخر المولى كما
فقال المولى بوجهه وقد كان يتصل بمصالحه على كل حال في التناهي والاعتناء من قبل المولى والاعتناء
كما هو ما جاء في الخبر في هذا الشأن ان كل من كان له مولى كان له مولى في كل وقت ان كان له مولى
قبل المولى المتوفى اي ان المولى المتوفى لم يكن له مولى قبل المولى المتوفى في كل وقت ان كان له مولى
المولى اجماله ان الزوج صيغ ما كان له مولى الا اذا كان له مولى في كل وقت وفي كل حال وفي كل زمان
يتوقف على كل حال في كل وقت وفي كل حال ان كل من كان له مولى كان له مولى في كل وقت وفي كل حال
باعتقاده المتعلق في ذلك ان كل من كان له مولى كان له مولى في كل وقت وفي كل حال
فقال ان كل من كان له مولى كان له مولى في كل وقت وفي كل حال
الى قوله بغير انزل ان الزوج كان له مولى في كل وقت وفي كل حال
يلتزم صاحب حال من جهة كل واحد من الزوجين في كل وقت وفي كل حال
مفصولا عما اذا الزوج كما هو ان كل من كان له مولى كان له مولى في كل وقت وفي كل حال
لهذا اذا كان النكاحان في عقد واحد فاما اذا كانا في عقدين فكان كل واحد من الزوجين له مولى في كل وقت وفي كل حال
وكذا ما ثبت من ان مقتضى الاستان على الزنا في كل وقت وفي كل حال
صاحب الزوج في كل وقت وفي كل حال
كل واحد من الزوجين له مولى في كل وقت وفي كل حال
سواء كان الزوجين في عقد واحد او في عقدين
الزوج كما هو معلوم ان مقتضى الاستان على الزوج في كل وقت وفي كل حال
ان المولى لا يقتضي ان كل من كان له مولى كان له مولى في كل وقت وفي كل حال
في كل وقت وفي كل حال
او ان كل من كان له مولى كان له مولى في كل وقت وفي كل حال

[illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

وَقَدْ رَأَيْتَنِي فِي كِتَابِ الْمُنِيرِ
فَإِنِّي كُنْتُ مِنَ الْبَارِعِينَ
فَإِنِّي كُنْتُ مِنَ الْبَارِعِينَ
فَإِنِّي كُنْتُ مِنَ الْبَارِعِينَ

[illegible]

[The page contains dense handwritten Persian script in Maghrebi style, written diagonally from top-left to bottom-right. The text is highly cursive and fills most of the page area.]

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

Handwritten text in Urdu script, likely a continuation of the letter or a separate note.

[illegible]

[illegible][illegible]

فما منع ان يمنع كون حال الشبهة مشتركة بل يقول

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible]

117

[illegible][illegible]

حق التملك في مال ولد وعنه المجانية لا ملوكة والى انه لا يشترك الوالد في حق
 ولد كما لا يشترك في الميراث في الميراثية احد على ما فصلنا من كتاب في التفسير الاحمدى كما لم
 في ايجاب الحكم الا ان الاول حق عند التعارض لغيره ان كلا من العارية والاشارة
 الدالة على المالك من جهة العارية على الاشارة وقت التعارض مثاله قوله عز في حق
 ابنه ناقصة عقل ودين فعلن بالانقصان عقلنا وديننا قال علم سهرشمار في النسخ
 شغل انقصت بالاطلاق فعلن في مال غير ذلك من ناقصان عقلهما غير قال علم سهرشمار
 ودر ما في قوله بينهما الاقصوم والافضل لمن في اقل عقد كالتقصان وبنها فاعترض
 ان كان سقوطا لتقصان فليس كسقيهم من اشارة ان كذا في حق خمسة عشر لولان
 لفظ لا يفسد من غير الضعف في اصل الفقه ويشترك الشافعي في ان كذا في حق خمسة عشر لولان
 ولكن ما عارض ما روي في قوله تعالى اقل الميراث لغيره من اشارة ان كذا في حق خمسة عشر لولان
 ما لم لا عارية في قوله انني نزعيت على الاشارة ولا يشترط في الميراثية الا ان يملكها
 ثمانية عشر من الميراث فيكون كل منها خاسا ولا يكون مما يحل للميراث في قوله
 انقصت من بعض قوله تعالى ولا تقولو له ان قيل في ميراث ابا اسرار فاعترضوا عليه
 ولكنه لم يفر من اشارة ان الاصيل على ما روي في الاصيل على شخص من حرة فاعترضوا
 عليه من حرة وذكروا على ان الشافعي في ما روي في ميراث ابا اسرار في حق حرة قوله
 الدخول في الميراث لغيره من اشارة ان الاصيل على ما روي في الاصيل على شخص من حرة قوله
 الدخول في ميراثه من بعض قوله لا يجره اهلها على العارية ولا اشارة كان منفي
 ان يجره اهلها على ميراثه لئلا يجره اهلها على ميراثه لئلا يجره اهلها على ميراثه لئلا يجره اهلها
 حيث يذكره لئلا يجره اهلها على ميراثه لئلا يجره اهلها على ميراثه لئلا يجره اهلها
 ان يجره اهلها على ميراثه لئلا يجره اهلها على ميراثه لئلا يجره اهلها على ميراثه لئلا يجره اهلها

في ميراثه من بعض قوله لا يجره اهلها على العارية ولا اشارة كان منفي
 ان يجره اهلها على ميراثه لئلا يجره اهلها على ميراثه لئلا يجره اهلها على ميراثه لئلا يجره اهلها
 حيث يذكره لئلا يجره اهلها على ميراثه لئلا يجره اهلها على ميراثه لئلا يجره اهلها
 ان يجره اهلها على ميراثه لئلا يجره اهلها على ميراثه لئلا يجره اهلها على ميراثه لئلا يجره اهلها

في ميراثه من بعض قوله لا يجره اهلها على العارية ولا اشارة كان منفي
 ان يجره اهلها على ميراثه لئلا يجره اهلها على ميراثه لئلا يجره اهلها على ميراثه لئلا يجره اهلها
 حيث يذكره لئلا يجره اهلها على ميراثه لئلا يجره اهلها على ميراثه لئلا يجره اهلها
 ان يجره اهلها على ميراثه لئلا يجره اهلها على ميراثه لئلا يجره اهلها على ميراثه لئلا يجره اهلها

في ميراثه من بعض قوله لا يجره اهلها على العارية ولا اشارة كان منفي
 ان يجره اهلها على ميراثه لئلا يجره اهلها على ميراثه لئلا يجره اهلها على ميراثه لئلا يجره اهلها

[illegible]

[illegible]

[illegible]

خيار الرزق والعيب الشوط بل شيطونه في شرط الامتنان من كسبه والحق كلفنا المبالغة في
فلا يصح من العيب المحض على هذا القول بل هو صحت قولنا امتنع عن كسبه في اشتراط كسبه
فانه يقتضي البتة كمال الامداد يقتضي البيع كسبي في غير الامتنان بل كسبه مقتضى البيع
عن العيب بالقبول بل لا بد من التمسك بشرط الامتنان بالقبول كمن قلنا امتنع عن كسبه
فان شرط اولي ولكننا نقول ان الامتنان بالقبول في البيع مما يقتضي السقوط كما في التمسك في كسبه
القبض في البتة فانه كقول السقوط بحال الامتنان من كسبه بالامتنان بل لا بد من السقوط في كسبه
اسي مما سلوه في جواب الحكم المطعون اليه في الامتنان على الامتنان ومنه لما ضمنت في الامتنان
ببسته ثم قضيته ثم سألنا في الامتنان في كسبه في الامتنان بل لا بد من السقوط في كسبه
لاننا لم نطلب الامتنان في كسبه في الامتنان بل لا بد من السقوط في كسبه في الامتنان
بالمافقت وذلك لان المعنى في الامتنان في كسبه في الامتنان بل لا بد من السقوط في كسبه
الامر من من القبول في كسبه في الامتنان في كسبه في الامتنان بل لا بد من السقوط في كسبه
حاصل على كل حال فنرجح الامتنان على الامتنان وقيل من من كسبه في الامتنان في كسبه
فانما هو من قضاة التمسك والامتنان في الامتنان في كسبه في الامتنان بل لا بد من السقوط في كسبه
التمتنان في كسبه في الامتنان في كسبه في الامتنان بل لا بد من السقوط في كسبه في الامتنان
الذي يقدره في الامتنان في كسبه في الامتنان في كسبه في الامتنان بل لا بد من السقوط في كسبه
قوله امتنع عن كسبه في الامتنان في كسبه في الامتنان بل لا بد من السقوط في كسبه في الامتنان
كمن سألنا في الامتنان في كسبه في الامتنان في كسبه في الامتنان بل لا بد من السقوط في كسبه
ان اكلت فعدت في كسبه في الامتنان في كسبه في الامتنان بل لا بد من السقوط في كسبه في الامتنان
لان طعاما ما غايته اشرا باقتضائه الاكل لا لانه لا يكون بدون الاكل فلا يكون على ما
فلا يقبل التمسك في الامتنان بل طعاما ما هو لوجوه في كسبه الاكل لان الطعام
عام وان سأل ان اكلت طعاما الاكل الاكل الاكل الاكل الاكل الاكل الاكل الاكل الاكل الاكل

[illegible]

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

و هو مذموم سبيل الجبروت و ابو يعقوب فيقول ان شرط و لا يوافقا كما ينزله كلام واحد يدل
 على وقوع الطلاق من شرط سبب و سبب من سائر النكاح و لا يدل على ان شرط سبب بل ان شرط
 ولم يذكر المصنف جوابا عن الوصف الثاني لان الجواب عن الشرط جواب عن دأما لو جوز و شرط
 و هو ان لا يمتنع و جازت تلك اذا ما ان يكون انفا قيا كقولهم و يا نكح الملاك في محرمكم
 و لو سلمنا ان يكون معنى الشرط كقولهم من فتننا كقولهم ان اعلنا ان يكون معنى الشرط كقولهم
 السارق و الزاني و لا اثر لانفا العلة في انفا و لا في و نداء و لا في الطلاق محمول على الشرط
 و فيه الثالث من الوجوه انفا قدس و لا يعلق الشرط بالعرض للذات و ان اصفقات لا ينافيها
 بالاشياء المتغيرة بالعرض للذات مع صفته منها فانها و ان في سلكه غيرت لم يملك
 على التعديل بل يراو التعديل وان كان في ما في غير الشرط مع ما في غيرها انما كان في
 واحدة مع محمول على التعديل عنه و لا طريق الاولى في نظر لم يكره في المنع و جازت كفاية
 انظر ما فيها من حاشية و قد ذكر في ذلك كلام من الجبروت و الصياح و لا طاعة فيه الا لا
 ليقوله من قبل ان فتننا و لا طاعة في الشرط فاشي من قبل الطاعة على الجبروت و الصياح
 و يقيد به بقوله من قبل ان فتننا و لا طاعة في الشرط فاشي من قبل الطاعة على الجبروت و الصياح
 و سائر الكفارات فان كفارة التمسك حاشية و قد بينا ان التعديل هو قوله في كفارة التمسك
 و كفارة الطهارة ليس حاشية اخرى و قد بينا ان التعديل هو قوله في كفارة التمسك
 ان فيه الامايمان مراد و هو انما يقع الامايمان بانه و هو تجري تجري في الشرط
 الشفعي عند صدره في التصحيح قال في كفارة التمسك في كفارة التمسك في كفارة التمسك
 انما المالك من و منه لا يجوز في كفارة التمسك و على ما معنى من اسلامه في الشرط و لا طاعة
 و جازت كفاية من و ما و ان ثبت في كفارة التمسك من و ما و ان ثبت في كفارة التمسك
 القياس لا يشك في ان يكون كفارة و قد بينا في كفارة التمسك في كفارة التمسك
 و يقيد انما فاشي من قبل على ما لا يباين العيس و هو معروف ثم اعترض على الشافعي

و هو مذموم سبيل الجبروت و ابو يعقوب فيقول ان شرط و لا يوافقا كما ينزله كلام واحد يدل
 على وقوع الطلاق من شرط سبب و سبب من سائر النكاح و لا يدل على ان شرط سبب بل ان شرط
 ولم يذكر المصنف جوابا عن الوصف الثاني لان الجواب عن الشرط جواب عن دأما لو جوز و شرط
 و هو ان لا يمتنع و جازت تلك اذا ما ان يكون انفا قيا كقولهم و يا نكح الملاك في محرمكم
 و لو سلمنا ان يكون معنى الشرط كقولهم من فتننا كقولهم ان اعلنا ان يكون معنى الشرط كقولهم
 السارق و الزاني و لا اثر لانفا العلة في انفا و لا في و نداء و لا في الطلاق محمول على الشرط
 و فيه الثالث من الوجوه انفا قدس و لا يعلق الشرط بالعرض للذات و ان اصفقات لا ينافيها
 بالاشياء المتغيرة بالعرض للذات مع صفته منها فانها و ان في سلكه غيرت لم يملك
 على التعديل بل يراو التعديل وان كان في ما في غير الشرط مع ما في غيرها انما كان في
 واحدة مع محمول على التعديل عنه و لا طريق الاولى في نظر لم يكره في المنع و جازت كفاية
 انظر ما فيها من حاشية و قد ذكر في ذلك كلام من الجبروت و الصياح و لا طاعة فيه الا لا
 ليقوله من قبل ان فتننا و لا طاعة في الشرط فاشي من قبل الطاعة على الجبروت و الصياح
 و يقيد به بقوله من قبل ان فتننا و لا طاعة في الشرط فاشي من قبل الطاعة على الجبروت و الصياح
 و سائر الكفارات فان كفارة التمسك حاشية و قد بينا ان التعديل هو قوله في كفارة التمسك
 و كفارة الطهارة ليس حاشية اخرى و قد بينا ان التعديل هو قوله في كفارة التمسك
 ان فيه الامايمان مراد و هو انما يقع الامايمان بانه و هو تجري تجري في الشرط
 الشفعي عند صدره في التصحيح قال في كفارة التمسك في كفارة التمسك في كفارة التمسك
 انما المالك من و منه لا يجوز في كفارة التمسك و على ما معنى من اسلامه في الشرط و لا طاعة
 و جازت كفاية من و ما و ان ثبت في كفارة التمسك من و ما و ان ثبت في كفارة التمسك
 القياس لا يشك في ان يكون كفارة و قد بينا في كفارة التمسك في كفارة التمسك
 و يقيد انما فاشي من قبل على ما لا يباين العيس و هو معروف ثم اعترض على الشافعي

[illegible][illegible][illegible]

كذلك لان كل ما عبادة عن غيرة ممدحة لم يتنا ولها قضا كما لايمان الاكلان
 الا لغيره وهي المصلوة والركوة والصوم والحج وكل ما لزمه على الله تعالى ايضا القلب
 قيل ما هو هذا فان والاصح ان التصديق باليقين في الايمان القصد في الجوار
 من العلم القطعي في حصول بلا اختيار ولا يدق كما كان تلكها والذين لم يعرفوا
 كما يعرفون انبأهم وعلم بالبدن في العبادة السنية هو اول ما يلزم البدن في ايمان
 طس ابا واما في كل ما يحتاج في جوارح من سبب الى الكفر شكره ليعرف على العلم
 في تصديق ليقين تاركه لمعاد فيسب على العمل الباطن استزاد من تركه
 بعد الاكراه وبعد الرخصة فانه لا يقنع ح وحاشي اوجب هو ما ثبت دليل
 في شبهة كما علم المصنوع لبعض المعجزات الواحدة كصدرة القطر والاشجيت فاما
 شيتا في الواحد الذي في شبهة فيكون ان وجهين مكره للزوم عملا لا علم على
 البقية في مثل الغرض في العمل من علم حتى لا يعرف ما صدر له العلم فيضيق
 تاركه او لا تحق باخبار الا باوان لا يرى العمل جازيا لان يتماون
 بهما فان التمس وبان الشريعة كفر وانما خص اشيا بالاحاد والذكر اعتبارا
 لمخالف لان الواجب لا يثبت الا باخبار الاحاد فاما متنا ولا قلا
 فاما ترك العمل باخبار الواجب بل في التنايل بان يقول في الاخبار فيصير
 او غريب او مخالفت الكتاب فلا ينسق فيلان فيسبب للمعنى الشيق في
 نوارث بل على الاجل البقرة للفظات والاشا شيت وهي لطيفة اسكوت في الدين
 ان بها اسكوت وبقا متنا من غير خبر من لا وجب جاز فيكون ان يطلب فيقول
 جاز فيكون ولا وجب من الغرض والواجب كان ينبغي ان يذكر في المصنوع في
 الا لا يكتفي في هذا كما يمكن قالوا ان هذا لا يثبت وانما الصانع ان العمل في
 في شيت الا في هذا حلا طلق في شيت الا في شيت في العمل في العمل في العمل

١٣٩

في كل ما يحتاج في جوارح من سبب الى الكفر شكره ليعرف على العلم
 في تصديق ليقين تاركه لمعاد فيسب على العمل الباطن استزاد من تركه
 بعد الاكراه وبعد الرخصة فانه لا يقنع ح وحاشي اوجب هو ما ثبت دليل
 في شبهة كما علم المصنوع لبعض المعجزات الواحدة كصدرة القطر والاشجيت فاما
 شيتا في الواحد الذي في شبهة فيكون ان وجهين مكره للزوم عملا لا علم على
 البقية في مثل الغرض في العمل من علم حتى لا يعرف ما صدر له العلم فيضيق
 تاركه او لا تحق باخبار الا باوان لا يرى العمل جازيا لان يتماون
 بهما فان التمس وبان الشريعة كفر وانما خص اشيا بالاحاد والذكر اعتبارا
 لمخالف لان الواجب لا يثبت الا باخبار الاحاد فاما متنا ولا قلا
 فاما ترك العمل باخبار الواجب بل في التنايل بان يقول في الاخبار فيصير
 او غريب او مخالفت الكتاب فلا ينسق فيلان فيسبب للمعنى الشيق في
 نوارث بل على الاجل البقرة للفظات والاشا شيت وهي لطيفة اسكوت في الدين
 ان بها اسكوت وبقا متنا من غير خبر من لا وجب جاز فيكون ان يطلب فيقول
 جاز فيكون ولا وجب من الغرض والواجب كان ينبغي ان يذكر في المصنوع في
 الا لا يكتفي في هذا كما يمكن قالوا ان هذا لا يثبت وانما الصانع ان العمل في
 في شيت الا في هذا حلا طلق في شيت الا في شيت في العمل في العمل في العمل

قال
 في كل ما يحتاج في جوارح من سبب الى الكفر شكره ليعرف على العلم
 في تصديق ليقين تاركه لمعاد فيسب على العمل الباطن استزاد من تركه
 بعد الاكراه وبعد الرخصة فانه لا يقنع ح وحاشي اوجب هو ما ثبت دليل
 في شبهة كما علم المصنوع لبعض المعجزات الواحدة كصدرة القطر والاشجيت فاما
 شيتا في الواحد الذي في شبهة فيكون ان وجهين مكره للزوم عملا لا علم على
 البقية في مثل الغرض في العمل من علم حتى لا يعرف ما صدر له العلم فيضيق
 تاركه او لا تحق باخبار الا باوان لا يرى العمل جازيا لان يتماون
 بهما فان التمس وبان الشريعة كفر وانما خص اشيا بالاحاد والذكر اعتبارا
 لمخالف لان الواجب لا يثبت الا باخبار الاحاد فاما متنا ولا قلا
 فاما ترك العمل باخبار الواجب بل في التنايل بان يقول في الاخبار فيصير
 او غريب او مخالفت الكتاب فلا ينسق فيلان فيسبب للمعنى الشيق في
 نوارث بل على الاجل البقرة للفظات والاشا شيت وهي لطيفة اسكوت في الدين
 ان بها اسكوت وبقا متنا من غير خبر من لا وجب جاز فيكون ان يطلب فيقول
 جاز فيكون ولا وجب من الغرض والواجب كان ينبغي ان يذكر في المصنوع في
 الا لا يكتفي في هذا كما يمكن قالوا ان هذا لا يثبت وانما الصانع ان العمل في
 في شيت الا في هذا حلا طلق في شيت الا في شيت في العمل في العمل في العمل

قال الجوزي

قال الجوزي

قال الجوزي

قال الجوزي

قال الجوزي

قال الجوزي

قال الجوزي

قال الجوزي

قال الجوزي

قال الجوزي

قال الجوزي

قال الجوزي

قال الجوزي

قال الجوزي

قال الجوزي

في تقابلها بها محاربا يعني ان اطلاق الفريضة عليها محاربا في صلاته بمنزلة الفريضة في
مقامها ثم في تقابلها اول منها لما كانت الفريضة من جملة ما علم العالم من جملة جوده في شيء من
كانت الفريضة اتم الحجاب كاشتبهت به من جهة الفريضة اتمها لانها في زمانها وجدت
الفريضة في بعض الامور كانت الفريضة الفرض في محاربتها اما في الفريضة في ما لا ينج
اسي على حالها اما في الباش في سقوط المأخذة الا ان يصير بها ما في الفريضة في ما لا ينج
مكتبة معياره هو الفريضة فلما كان المحرم الفريضة كمالها ما هو موجود في الفريضة في الفريضة في
عند وضع ذلك فخص في ما شتره اطلقت المقابل كان يكون اطلاق الفريضة
عليه من الوجوه بالبرية كما لم يكن على احوال الفريضة في الفريضة في الفريضة في
بما يحتاج في الفريضة في الفريضة في الفريضة في الفريضة في الفريضة في
بشطان يكون فليطردنا بالايان من الفريضة في الفريضة في الفريضة في
الدولة عليه الفريضة كمالها ما هو موجود في الفريضة في الفريضة في
عند فتناع حرة في الفريضة في الفريضة في الفريضة في الفريضة في
الاقدام عليه لا الفريضة من الفريضة في الفريضة في الفريضة في
اسي اذا كره الصانع ما في الفريضة في الفريضة في الفريضة في
هو شهود رمضان والفريضة كمالها ما هو موجود في الفريضة في الفريضة في
باني بالخلف فاما في الفريضة في الفريضة في الفريضة في الفريضة في
كلما هو موجود ان الفريضة في الفريضة في الفريضة في الفريضة في
الاقدام عليه في الفريضة في الفريضة في الفريضة في الفريضة في
جاء ذلك من ان المحرم وهو الوحيد على ذكر ما من مع جواز ان الفريضة في
وجن الفريضة في الفريضة في الفريضة في الفريضة في الفريضة في
باجل ما كره عليه في الفريضة في الفريضة في الفريضة في الفريضة في

في تقابلها بها محاربا يعني ان اطلاق الفريضة عليها محاربا في صلاته بمنزلة الفريضة في
مقامها ثم في تقابلها اول منها لما كانت الفريضة من جملة ما علم العالم من جملة جوده في شيء من
كانت الفريضة اتم الحجاب كاشتبهت به من جهة الفريضة اتمها لانها في زمانها وجدت
الفريضة في بعض الامور كانت الفريضة الفرض في محاربتها اما في الفريضة في ما لا ينج
اسي على حالها اما في الباش في سقوط المأخذة الا ان يصير بها ما في الفريضة في ما لا ينج
مكتبة معياره هو الفريضة فلما كان المحرم الفريضة كمالها ما هو موجود في الفريضة في الفريضة في
عند وضع ذلك فخص في ما شتره اطلقت المقابل كان يكون اطلاق الفريضة
عليه من الوجوه بالبرية كما لم يكن على احوال الفريضة في الفريضة في الفريضة في
بما يحتاج في الفريضة في الفريضة في الفريضة في الفريضة في الفريضة في
بشطان يكون فليطردنا بالايان من الفريضة في الفريضة في الفريضة في
الدولة عليه الفريضة كمالها ما هو موجود في الفريضة في الفريضة في
عند فتناع حرة في الفريضة في الفريضة في الفريضة في الفريضة في
الاقدام عليه لا الفريضة من الفريضة في الفريضة في الفريضة في
اسي اذا كره الصانع ما في الفريضة في الفريضة في الفريضة في
هو شهود رمضان والفريضة كمالها ما هو موجود في الفريضة في الفريضة في
باني بالخلف فاما في الفريضة في الفريضة في الفريضة في الفريضة في
كلما هو موجود ان الفريضة في الفريضة في الفريضة في الفريضة في
الاقدام عليه في الفريضة في الفريضة في الفريضة في الفريضة في
جاء ذلك من ان المحرم وهو الوحيد على ذكر ما من مع جواز ان الفريضة في
وجن الفريضة في الفريضة في الفريضة في الفريضة في الفريضة في
باجل ما كره عليه في الفريضة في الفريضة في الفريضة في الفريضة في

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

ستنے حازت الزیادۃ پہ محلہ کتاب السد فاسلے ولایکفر
 جابجہ بل یستقل محلہ الاصم وقال البصا ایں اندہ صبی المتواضع
 علم البیقین وکفر جابجہ کانت اثر علی مامو کیون انما لایفید
 سوده معنی لانه یستمر فی قرن سن القرون الثلاثه الی شمسهم
 بنجر شمس کفر الواحد وکل خبر یرویه الواحد اء الاثنان فصبا عدا
 اختلفا ذلک رتا لمن فرق بینهما وقال البیض خبر الاثنین
 دون الواحد لاجتماع العدد غیر بل ان کیون علی التمسک ویا اثنین فی القرون
 الثلاثه مالم تلغ رواه التمسک ویا اثنین ویا سده ذلک علی حدیث کما سله
 فی البیاض ویا عادی ویا زید ویا علی ویا علی بن ابی طالب ویا اثنین ویا سده
 سخطا لانه یقتضی فی الیوم الیوم ویا سده ویا سده ویا سده ویا سده
 کثیره ویا عادی ویا سده ویا سده ویا سده ویا سده ویا سده ویا سده
 فی اثنین ویا سده ویا سده ویا سده ویا سده ویا سده ویا سده ویا سده
 علی کفر ویا عادی ویا سده ویا سده ویا سده ویا سده ویا سده ویا سده
 ویا سده ویا سده ویا سده ویا سده ویا سده ویا سده ویا سده ویا سده
 اصل السد ویا سده ویا سده ویا سده ویا سده ویا سده ویا سده ویا سده
 لعل فی ثلاثه ویا سده ویا سده ویا سده ویا سده ویا سده ویا سده ویا سده
 الاصم ویا سده ویا سده ویا سده ویا سده ویا سده ویا سده ویا سده ویا سده
 لیتیلکنا علی ثلاثه ویا سده ویا سده ویا سده ویا سده ویا سده ویا سده ویا سده
 السد علی سخطه ویا سده ویا سده ویا سده ویا سده ویا سده ویا سده ویا سده
 قال فی جواب کلام سده ویا سده ویا سده ویا سده ویا سده ویا سده ویا سده ویا سده
 ویا سده ویا سده ویا سده ویا سده ویا سده ویا سده ویا سده ویا سده ویا سده

مستفيضاً في فعل الراوي نقل الحديث بالنسبة على حسيته في هذا الموضع
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان خالفاً للقياس من كل وجه فلهذا الضروة نقل الحديث
ولم يزل القياس من ذلك القياس الذي روي به في هذا ما رواه ابن عبد بن النكتة في هذا
في حديثه في هذا الموضع من ذلك القياس الذي روي به في هذا ما رواه ابن عبد بن النكتة في هذا
بعد ذلك في حديثه من ذلك القياس الذي روي به في هذا ما رواه ابن عبد بن النكتة في هذا
البرهان الذي هو في هذا الموضع من ذلك القياس الذي روي به في هذا ما رواه ابن عبد بن النكتة في هذا
ان جميعها اسما وان علمها ما هو خارج عن كونها من ذلك القياس الذي روي به في هذا ما رواه ابن عبد بن النكتة في هذا
فان جميعها في كونها من ذلك القياس الذي روي به في هذا ما رواه ابن عبد بن النكتة في هذا
في الحديث في هذا الموضع من ذلك القياس الذي روي به في هذا ما رواه ابن عبد بن النكتة في هذا
البرهان الذي هو في هذا الموضع من ذلك القياس الذي روي به في هذا ما رواه ابن عبد بن النكتة في هذا
القياس الذي هو في هذا الموضع من ذلك القياس الذي روي به في هذا ما رواه ابن عبد بن النكتة في هذا
ان القياس الذي هو في هذا الموضع من ذلك القياس الذي روي به في هذا ما رواه ابن عبد بن النكتة في هذا
بين الموقوف بالفقه والعدل في حديثه من ذلك القياس الذي روي به في هذا ما رواه ابن عبد بن النكتة في هذا
عند ذلك في حديثه من ذلك القياس الذي روي به في هذا ما رواه ابن عبد بن النكتة في هذا
في كل واحد من ذلك القياس الذي روي به في هذا ما رواه ابن عبد بن النكتة في هذا
بعد ذلك في حديثه من ذلك القياس الذي روي به في هذا ما رواه ابن عبد بن النكتة في هذا
ان خالف القياس في ذلك القياس الذي روي به في هذا ما رواه ابن عبد بن النكتة في هذا
وهو هو في ذلك القياس الذي روي به في هذا ما رواه ابن عبد بن النكتة في هذا
وان من غير هذا ولذا كان قد ما على القياس في كل واحد من ذلك القياس الذي روي به في هذا ما رواه ابن عبد بن النكتة في هذا
ان يعرف الاصل في ذلك القياس الذي روي به في هذا ما رواه ابن عبد بن النكتة في هذا

[illegible]

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

102

يا عتبار امارات الحكماء لا تقرا في خط الامراء ولا في خط الملوك ولا في خط السلاطين ولا في خط
 من قولهم لا بد من ان يكون خلقا بالواقع لا بعدد في الرئوس الساجدة تحتها من الارض والسموات
 والعلم والتعبد والصفاته هي سبيل المشتقات من العلم والقدرة وتقبل الحكامه شر الله تعالى
 مرفوعا مخطوطا في الاثر على ان يكون حجر واسطوخودوس على قولها يا ساجدة من صفاته في خط الامراء
 اسلم الله ان يكون في خط الامراء بان اشرع الجبال بان يقول كل ما جاء به من صفاته من قولهم وان
 في من صفاته في غير ثابت من قولهم في العلم في خط الامراء بان اشرع الجبال بان يقول
 لا على شئ من صفاته بل على صفاته في خط الامراء بان اشرع الجبال بان يقول
 شهادته وحكمه الصمد وقال الجبال بان في صفاته في خط الامراء بان اشرع الجبال بان يقول
 فقال الحكامه انتم انتم انتم في خط الامراء بان اشرع الجبال بان يقول
 او ابلغت الملة فاستوفيت الاسلام في خط الامراء بان اشرع الجبال بان يقول
 منها ما لا يحصى في خط الامراء بان اشرع الجبال بان يقول
 غفلة في خط الامراء بان اشرع الجبال بان يقول
 الاسلام والفاقد الى العزلة والعبودية الى كمال العقل الذي اشتهر
 غفلة الى الضبط واما الاعمال والمحدود في العزلة والمادة والعبد فيقبل
 رويهم في الحديث وجوبه والشرائط وان لم يقبل شهادتهم في الحاشية
 كذا قيل في التفسير الثاني في الاقطار اي عدم الفصل الحديث بين
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو نوحان نظامه ويا نوحان اما انظر فالمرسل الى نوحا
 بان لا يذكر له واسعه الوسائط التي بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بل ليقول قال الرسول صلى الله عليه وسلم كذا وهو الوجهه اقسامه لان امان
 يرسل الصحابي او يرسل القرآن الثالث في الثالث او يرسله من غير
 او هو يرسل من جد وروى به وهو ان كان من الصحبة فيقبول بالاجماع

قوله
 بنقله ان كان في خط الامراء بان اشرع الجبال بان يقول
 من قولهم لا بد من ان يكون خلقا بالواقع لا بعدد في الرئوس الساجدة تحتها من الارض والسموات
 والعلم والتعبد والصفاته هي سبيل المشتقات من العلم والقدرة وتقبل الحكامه شر الله تعالى
 مرفوعا مخطوطا في الاثر على ان يكون حجر واسطوخودوس على قولها يا ساجدة من صفاته في خط الامراء
 اسلم الله ان يكون في خط الامراء بان اشرع الجبال بان يقول كل ما جاء به من صفاته من قولهم وان
 في من صفاته في غير ثابت من قولهم في العلم في خط الامراء بان اشرع الجبال بان يقول
 لا على شئ من صفاته بل على صفاته في خط الامراء بان اشرع الجبال بان يقول
 شهادته وحكمه الصمد وقال الجبال بان في صفاته في خط الامراء بان اشرع الجبال بان يقول
 فقال الحكامه انتم انتم انتم في خط الامراء بان اشرع الجبال بان يقول
 او ابلغت الملة فاستوفيت الاسلام في خط الامراء بان اشرع الجبال بان يقول
 منها ما لا يحصى في خط الامراء بان اشرع الجبال بان يقول
 غفلة في خط الامراء بان اشرع الجبال بان يقول
 الاسلام والفاقد الى العزلة والعبودية الى كمال العقل الذي اشتهر
 غفلة الى الضبط واما الاعمال والمحدود في العزلة والمادة والعبد فيقبل
 رويهم في الحديث وجوبه والشرائط وان لم يقبل شهادتهم في الحاشية
 كذا قيل في التفسير الثاني في الاقطار اي عدم الفصل الحديث بين
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو نوحان نظامه ويا نوحان اما انظر فالمرسل الى نوحا
 بان لا يذكر له واسعه الوسائط التي بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بل ليقول قال الرسول صلى الله عليه وسلم كذا وهو الوجهه اقسامه لان امان
 يرسل الصحابي او يرسل القرآن الثالث في الثالث او يرسله من غير
 او هو يرسل من جد وروى به وهو ان كان من الصحبة فيقبول بالاجماع

قوله
 بنقله ان كان في خط الامراء بان اشرع الجبال بان يقول
 من قولهم لا بد من ان يكون خلقا بالواقع لا بعدد في الرئوس الساجدة تحتها من الارض والسموات
 والعلم والتعبد والصفاته هي سبيل المشتقات من العلم والقدرة وتقبل الحكامه شر الله تعالى
 مرفوعا مخطوطا في الاثر على ان يكون حجر واسطوخودوس على قولها يا ساجدة من صفاته في خط الامراء
 اسلم الله ان يكون في خط الامراء بان اشرع الجبال بان يقول كل ما جاء به من صفاته من قولهم وان
 في من صفاته في غير ثابت من قولهم في العلم في خط الامراء بان اشرع الجبال بان يقول
 لا على شئ من صفاته بل على صفاته في خط الامراء بان اشرع الجبال بان يقول
 شهادته وحكمه الصمد وقال الجبال بان في صفاته في خط الامراء بان اشرع الجبال بان يقول
 فقال الحكامه انتم انتم انتم في خط الامراء بان اشرع الجبال بان يقول
 او ابلغت الملة فاستوفيت الاسلام في خط الامراء بان اشرع الجبال بان يقول
 منها ما لا يحصى في خط الامراء بان اشرع الجبال بان يقول
 غفلة في خط الامراء بان اشرع الجبال بان يقول
 الاسلام والفاقد الى العزلة والعبودية الى كمال العقل الذي اشتهر
 غفلة الى الضبط واما الاعمال والمحدود في العزلة والمادة والعبد فيقبل
 رويهم في الحديث وجوبه والشرائط وان لم يقبل شهادتهم في الحاشية
 كذا قيل في التفسير الثاني في الاقطار اي عدم الفصل الحديث بين
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو نوحان نظامه ويا نوحان اما انظر فالمرسل الى نوحا
 بان لا يذكر له واسعه الوسائط التي بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بل ليقول قال الرسول صلى الله عليه وسلم كذا وهو الوجهه اقسامه لان امان
 يرسل الصحابي او يرسل القرآن الثالث في الثالث او يرسله من غير
 او هو يرسل من جد وروى به وهو ان كان من الصحبة فيقبول بالاجماع

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

[illegible]

[illegible]

ان الحجاجات ثلاثه على العبد فكلما وليت بحكي قال الخبر وما يقوله الله انما انشا تاجا ونشأ عجبنا
من كماله عجا وحادثة اسير من مخدج وكما يقول سفيان الثوري لا ينفقه على طاعة اربع اشياء
الحريه والعتق والعتق من مخدج فذلك لان كبر اسير العجبا كالتواخيرون في حداثته منهم شرط العتق
وعند القتل العود الى عمه والاداء على المولى والعتق والبرويه فان لا يرضى عن كبره متا والبرويه
مع ان محله لم يرد في القبط والافان قد كثر ما ساءل القضاة طبعه كبره من كبره
على اصحابنا فان ذلك لا يميل قوه المزمع في جوده وقد كان ابو بصير يحفظه عشر من الف
حديثه المزمع في ما عنك الجميع لما فرغ المصنف من ان قسامه شتره في بحر طاعته
المشتريه كيد اليتامى يستعجزوا الاسلام وكان يحيى ابن جبريت في بحث عاقله
في باب البتره كما قلنا حيا استخرج مقال فحصل في دقيقه التعارض بين الحجج فبينما
لهمنا بالناسخ والمسنون والافان في فحصل الامر لان احدهما يكون منسوخا والا
ناسخا كونه يقع التعارض في كبره لان ذلك لا يمارس الحجج قال في المدعيه ان كبره على
فلا بد من ناسي بيان التعارض في كبره المعافاة تقابل المحققين على السور لا يرد احد
على الآخر في ذلك المصفه فلا يكون في الحصر الحكم مثلا ولا المرافعة ولا الشاؤ الا
صيرته لا احد حجا او على كبره عاقله لا يرد احد على الآخر في شتره ولا الاحصاء حيث لا
يدخل في العاقله والبرويه من كبره حاشا حاشا على احدهما على من كبره عاقله والبرويه
في كبره متساويان يكون في احدهما اصل في الآخر حيث شلا والافان التعارض في كبره عاقله
في كبره عاقله الا ان بعض في شرطه على انان شرطه اجمالا في الوقت مع اتفاق الحكم فان
القول يجب العمل في الزوجه والحصر في جهاد لا يرد افاضه الموضع على كبره عاقله
في كبره الاسلام فحصره والبرويه في كبره عاقله لا يرد احد على الآخر في كبره عاقله
البرويه حاشا حاشا في كبره عاقله لا يرد احد على الآخر في كبره عاقله لا يرد احد على الآخر
في كبره عاقله لا يرد احد على الآخر في كبره عاقله لا يرد احد على الآخر في كبره عاقله

[illegible]

نقص او اجمال

بالجملة ان سورة النساء القصصى اعني سورة الطلاق التي فيها قوله وادخلوا
 نزلت بعد التي في سورة البقرة فلما علم السامع كان قوله وادخلوا
 ليعين مجلسي آخيه القوم والذين يتوفون حكم في قدر ما تاداه فيمنع وكذا قال
 رضى الوصوت وزوجها على سير لا تفقدت عدتها وما لاقى من خروج ولينها في
 والاشيا جميعا في الاصل على قوله رضى اى من قبل اختلاف الزمان لا كما كان في
 قانها اذا اجتمع في مكان يكون على خاطر وجعل من مخرجا لانه ليس به
 الاباء اصل في الاشيا فلو علمنا بالحق كما في النص المبيح لو فقا لآية الاسلمة
 ثم يكون النص المحرم ناسخا للابايتين مما هو موقوف بطلان اذا علمنا بالمبيح
 النص المحرم ناسخا لآية الاسلمة ثم يكون النص المبيح ناسخا للحم فليترك
 غير موقوف وهذا اصل كبرنا فيخرج على كثير من الاحكام وهذا على قول من جعل الآيات
 اصلا في الاشيا وقيل المحرم اصل منها قيل الترتيب اولى حتى يقرر بطلان الآيات او
 المحرم وقوله كالتكلام فيه في التفسير الاحمدى المحدث اولى من الترتيب فانه
 مستفادة للعاقبة لما سبق في معنى انما رضى الميثب والحق فالجواب اولى
 من الثاني عند الكفرى وعندنا ان يمتدح ان يمتدح في كل ما لا يمتدح في كل ما لا يمتدح
 بحال الامور والادب الميثب ما يمتدح على ما لا يمتدح في ما يمتدح في ما لا يمتدح
 ويصير على الاصل لم يمتدح في ما يمتدح في ما يمتدح في ما لا يمتدح
 في عمل اصحابه ايضا اعني لبعض الامور مع بعض الامور في ما يمتدح
 انما الميثب في ما يمتدح في ما يمتدح في ما يمتدح في ما لا يمتدح
 بل يمتدح في ما يمتدح في ما يمتدح في ما يمتدح في ما لا يمتدح
 حال الكفرى وان السامع مودع لعل لى كان النسخ في الغنى كما يكون في ما لا يمتدح
 اللى لم يكن يمتدح في ما يمتدح في ما يمتدح في ما لا يمتدح

بالجملة ان سورة النساء القصصى اعني سورة الطلاق التي فيها قوله وادخلوا
 نزلت بعد التي في سورة البقرة فلما علم السامع كان قوله وادخلوا
 ليعين مجلسي آخيه القوم والذين يتوفون حكم في قدر ما تاداه فيمنع وكذا قال
 رضى الوصوت وزوجها على سير لا تفقدت عدتها وما لاقى من خروج ولينها في
 والاشيا جميعا في الاصل على قوله رضى اى من قبل اختلاف الزمان لا كما كان في
 قانها اذا اجتمع في مكان يكون على خاطر وجعل من مخرجا لانه ليس به
 الاباء اصل في الاشيا فلو علمنا بالحق كما في النص المبيح لو فقا لآية الاسلمة
 ثم يكون النص المحرم ناسخا للابايتين مما هو موقوف بطلان اذا علمنا بالمبيح
 النص المحرم ناسخا لآية الاسلمة ثم يكون النص المبيح ناسخا للحم فليترك
 غير موقوف وهذا اصل كبرنا فيخرج على كثير من الاحكام وهذا على قول من جعل الآيات
 اصلا في الاشيا وقيل المحرم اصل منها قيل الترتيب اولى حتى يقرر بطلان الآيات او
 المحرم وقوله كالتكلام فيه في التفسير الاحمدى المحدث اولى من الترتيب فانه
 مستفادة للعاقبة لما سبق في معنى انما رضى الميثب والحق فالجواب اولى
 من الثاني عند الكفرى وعندنا ان يمتدح ان يمتدح في كل ما لا يمتدح في كل ما لا يمتدح
 بحال الامور والادب الميثب ما يمتدح على ما لا يمتدح في ما يمتدح في ما لا يمتدح
 ويصير على الاصل لم يمتدح في ما يمتدح في ما يمتدح في ما لا يمتدح
 في عمل اصحابه ايضا اعني لبعض الامور مع بعض الامور في ما يمتدح
 انما الميثب في ما يمتدح في ما يمتدح في ما يمتدح في ما لا يمتدح
 بل يمتدح في ما يمتدح في ما يمتدح في ما يمتدح في ما لا يمتدح
 حال الكفرى وان السامع مودع لعل لى كان النسخ في الغنى كما يكون في ما لا يمتدح
 اللى لم يكن يمتدح في ما يمتدح في ما يمتدح في ما لا يمتدح

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

ف

[illegible]

[illegible]

و اما انما ملائكة في الجنة من اعتقادهم كما نراهم في الدنيا من اعتقادهم
عسايا بن ادمه من القلب عندنا اصلا لعل المبدن يتجافوا ذوا وجدا لاصل لا يحكي
وجود التبع البتة عندنا هو بيان منه العمل للمبدن فلا بد ان يكون من العمل البتة ثم
في بيان ان لا يتصور الجمع الا بالصلح ناسخه او لا فقال القياس لا يصلح ناسخ الى كل
من المكتات بالسنه والاجماع والقياس ان الصحاير غير تركوا اهلن ولو لم يجمعوا
ولسته حتى قال على انه لو كان لا بد من تركها كان لا بد ان يتركها بالجمع من ظاهر كلفه
اربت رسول الله صلى الله عليه وسلم على ظاهره في كل ما كان واجبا وكذا الاجماع في معنى الكتاب
ولسته واما بعد كون القياس ناسخا للقياس فلان القياسين في ناسخا في زمان واحد
يعمل بهما باتباعها في زمان واحد فلو كان في زمانين ليعمل بهما باتباع القياسين في زمانين
لا يجمع لك ناسخا في الاجماع لان شرع اجماعا في زمان واحد لا يجمع لك ناسخا في زمانين
بالراجح الا انما في ناسخ القياس بالاجماع في زمان واحد لا يجمع لك ناسخا في زمانين
ناسخا في زمان واحد لا يجمع لك ناسخا في زمانين بالراجح الا انما في ناسخ القياس بالاجماع في زمان واحد
فخر الاسلام يجوز نسخ الاجماع بالاجماع وهذا اردوا لاجل الجمع فيكون العمل
تبدل تلك العمل فيكون العمل ناسخ للملاد بعد من القدر يجوز نسخ الكتاب
بالاجماع لان الملوقة تلوهم مذكورون في المكتات سقط الضمير من الصدقات
بالاجماع المنقذ في زمانين في كل يوم تلوها كافي لك في كل يوم تلوها كافي لك في كل يوم تلوها كافي لك
بحرث راء معروفي في زمانين في كل يوم تلوها كافي لك في كل يوم تلوها كافي لك في كل يوم تلوها كافي لك
المنع بالكتاب والمنع بتفقا وتساويا في نسخ الكتاب بالكتاب والمنع بتفقا وتساويا في نسخ الكتاب بالكتاب
ففي نسخ الكتاب والمنع بتفقا وتساويا في نسخ الكتاب بالكتاب والمنع بتفقا وتساويا في نسخ الكتاب بالكتاب
نسخ الكتاب بالمنع بتفقا وتساويا في نسخ الكتاب بالكتاب والمنع بتفقا وتساويا في نسخ الكتاب بالكتاب
الكتاب بالمنع بتفقا وتساويا في نسخ الكتاب بالكتاب والمنع بتفقا وتساويا في نسخ الكتاب بالكتاب

[illegible][illegible]

قولہ
وہ ملا بہان احمد فی سال
التبلیغ سوسین سوار ذات سال
بر رسول نمود. الا انان فی اللہ
استیجنا واسعنا **قولہ** عظم
الا جنہادی اذ بقیہ

و مساعد بن سعد فظهر ان الحق جهورى و ان الذى علم خطا من جنس سبى الى كونه
 لكن لم يقرر على الظاهر بل على ما يندرج الى الامت و اثنى الحكم على القدر و امر بالكلية و لم يقرر
 و حررت و نذا بالعرفين بين نزول النص خلاف المسالك و بين طهارة خلافه فانما الاول
 لا يقتضى الرأى الجريح الا فى الحقيقة و هذا كما لا شك و الفرق بين جنتها الذى هو جرح
 الجرح بين جرح النفس بين ما لا يوجب جرح النفس و ما لا يوجب جرح النفس
 حتى يفرق بينه الصفته فالما قبل من جرح النفس يكون حجة متحدة الى عامة الخلق و لما لا يوجب
 جرح في حق النفس لم يوجب الشريعة و لم يوجب الا اذا اخذنا القول بطريق الرأى الجريح
 شرع في جرح شرا لكن في جرح جرح انما يكون بانتهى و اختلاف فيما نقلنا لا يقتضيه ظاهر
 مسطحا كما لا يخفى و لكن شافى و القائل بان قوله شرع قيل باننا لم نذكر انما
 المدعى و لو كان من الجرح فانما اذا لم يقتضى مدعيان بان مدعى في التوراة و لا يقتضى قطعا انما
 لا يقتضيه التوراة و لا يقتضى كونه وادى و انما كان ما به و القائل قطعه في حق المدعى
 نعم و لكنه اذا قتل مدعيان شرعا كانا بعد نقل القضية شرعا باننا لم نقل انما
 و دلالة باننا كان جرحا فظهر على ما قلنا باننا لم نقل انما لم يوجب جرح
 الاحكام القضيية في اننا لم نقل انما لم نقل القضية و لو لم يكن عليه من اننا لم نقل
 الشريعة و القائل باننا لم نقل القضية و لا الفت و الا لا من الا لا من الشريعة
 من اننا لم نقل انما لم نقل القضية و لا الفت و الا لا من الشريعة
 على الشريعة و لا من انما لم نقل القضية و لا الفت و الا لا من الشريعة
 و لو لم نقل انما لم نقل القضية و لا الفت و الا لا من الشريعة
 حرمنا على جرحنا باننا لم نقل القضية و لا الفت و الا لا من الشريعة
 عليه شرع و ما شرع انما لم نقل القضية و لا الفت و الا لا من الشريعة
 من اننا لم نقل انما لم نقل القضية و لا الفت و الا لا من الشريعة

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

من انهم اصرح العوام حتى لو اختلفت واحدة منهم لم يكن اجماعا كقتل القن والاعتراف
الركعات ومقادير الذكوة وشبهه اراض الفخوذ والاستحسان وقال الربك واليه
ان الاجتهاد ليس شرط في المسائل الاجتهادية البتة بل يكفي قول العوام في الاعتقاد
الماضع والمجرب منهم كالافهام عليه لا يقتضيه والاهل المجتهدين ولا يثبتون خلافا في
عليهم في التقليد وكذا من الصحابة اوسن القصة لا يشترط يعني قال بعضهم الما جلع
الا لئلا يثبت لان المني محمد بنهم واشني عليه الخير منهم الاسهل في علمه شريعة وانما
الاسلام وقال بعضهم اجماع الامة لا يثبت على شيء اهل قلوبه لا اجماع قال في
حركات فيكون ان لا يثبت فيكون ان لا يثبت فيكون ان لا يثبت فيكون ان لا يثبت فيكون
يشترط بل يكفي المجتهدين الصالحون فيه فاذا قرأتم انما يدل على فضله لا على انما
يجوز دون غيره وكذا اهل المدينة وانما قرأتم الصالحين كذا لا يشترط كونهم اهل
الاجماع اهل المدينة وانما قرأتم الصالحين كذا لا يشترط كونهم اهل المدينة لانهم
قال ان المدينة تعني ثبوتها كما ينبغي اليه شريعة محمد وآله والفقهاء فيكون ثبوتها
عنها وما يجرب ان في تلك فضله ولا يكون لئلا على ان اجماعهم في ذلك لا يثبت في
سبح ليشترط في انقرض العصر وصوت جميع المجتهدين فلا يكون اجماعهم في المبرور لان
لا يرجع قبله متصل بل لا احتمال في الحديث الا انقرض اركان التصور والادلة على جميع اجماع
لا تقتضيه من ان يقرؤا ولا يقرؤا قبل ليشترط لاجماع الملحق عددا لا لثبات
الاسان من قبل حيزه يعني ان اختلفوا بل على عسري سلكه واقوالا غير مبررة
بعد من ان يجاب على كل واحد منها قبل لا يجوز ذلك اجماعا عن حيزه يعني ذلك
في الصحيح بل الصحيح ان ينفرد عنه اجماع متأخروا لرفع الخلاف السابق والاهل في الحديث
في جملة هؤلاء فاذن يعرف لا يجوز ومن على من يجوز فيه ذلك اجماعا عن حيزه سابقا
الاهل بواجبه لا ينفرد عنه مجموع لان خلاف اجماع السابق يجوز عنه حيزه يعني ذلك

[illegible]

فانی

[illegible]

(Faint handwritten text in Arabic script)

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible]

حكم الامر اعني بشيئا فانتم المتسوية تحت حكمه فذا حكم النص الذي انتم على اجتهاد الباعث
على وجوب التسوية القدر المحض ان لا يحاسب التسوية في القدرين هذه الاسوال العنقضي في كون
اشكالها مستورا وان يكون كذلك لا لا بالقدر والمحد لا بالهاتية فتقوم التسوية العنقضي في ذلك
والجانب في القدر اقله والهاياتية المتكوتية بالجانب تقدر لها هاتية التسوية العنقضي من قولنا
بالخطأ والقدر مدلول قولنا لا لا بالتساوي فان لم يكن كذلك كان الخطأ في التسوية اوله بولبقية
كما في العدوليات لا لا بالتساوي المسألة والافعال في ايرادها لان الانسان انما لا يتساوى في
بالقدر والعنقضي فخطأ بل بلان يكون في الوضوح الضمان ولو بوجوه والسرارة فاجاب
ومطلقت هاتية المجردة بالنص هو قوله هو حديد ورويتها سواء فذا حكم النص في كون
الداعي الى وجوب التسوية هو القدر والجانب ثابت لا يشا في النص لا في الجوانب والسرارة
بهذا الحكم الثاني في غير ما يدعي الحكم الاول ان الحكم الاول في حكمه لا شرعي اعني وجوب التسوية
وهذا الحكم هو عيني مدلول النص في الحكم والهاياتية في وجوبه لا لا بالتساوي
فكان العنقضي على الهاتية فيها فضلا خاليا عن العوض في حق الباعث مثل حكم النص بلا
تفاوت فلو اننا انما اتي اثبات حكم النص هو وجوب المساواة وحرة الربو انما
عدا الاشياء والست من الارز وخرق في العمليات والموزونات مساو كان
مطلوب ما ادعي مطلقا بشرط وجود القدر والعنقضي على طريق الاعتبار المتساوية
في قوله تقع فاعترافا وهو نظير التمثال كما في هذا القياس لا شرعي نظير اعتبار
العقوبات النازلة بالكمالات انما تدل على انال هو الذي خرج الذين اعزوا
من بل الكتاب من دين الله لا لا بالتساوي فانهم انما خرجوا لظهور انهم اختلفت صونهم
من اعدا فاتهم الذين حيث لا يتساوى في تفاوت في تكميلها هو الذي يكون
بما يدعي من اعدا التوسكين فاعترافا لا لا بالابصار والهاياتية لا لا بالتساوي
فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في حق علي بن ابي طالب في قوله قد علمت انهم

[illegible]

Handwritten manuscript page featuring dense Persian script in Maghrebi style, likely from a historical or administrative document.

مولود
 واما بعد فانه قد اشتهر في القلوب
 بالصبر على شدة الحر والبرد والحرمان
 من الطعام والشراب واللباس والدفء
 والبرد والحرمان من النوم والراحة
 والحرمان من الشهوات والتمتع
 والحرمان من كل ما يرضى
 النفس من الدنيا وما فيها
 من متاع وزينة ورفاهة
 واما بعد فانه قد اشتهر في القلوب
 بالصبر على شدة الحر والبرد والحرمان
 من الطعام والشراب واللباس والدفء
 والبرد والحرمان من النوم والراحة
 والحرمان من الشهوات والتمتع
 والحرمان من كل ما يرضى
 النفس من الدنيا وما فيها
 من متاع وزينة ورفاهة

واما اثبتنا دياشارة النصل لان الوفضل لما حرم مجموع القدر المباح في الفضل
والمنع من غير ما في حرم شبهة العلة اعني العيش من جهة والقدر وحده مقدر المستحكمة
الانعام مثال لاثبات وصفت العجب فان الانعام موجهة للمركوة وموجها والمركوة موجهة
لان ينكح فيه ويشبهه التعليل واما اثبتنا وقولهم في نفس من اجل السانته شانه ذلك
رجح لا يشهد على اساسه لا طواف قوله خالي فخر من والمركوة تظهر من تركه كما هو ادنى
في النكاح مثال لاشوط فان الشوط شرط في النكاح ولا ينبغي ان ينكح في غير الشوط والعلة واما اثبتنا في
النكاح الاشهود وقال لا يباح لا يشهد في الاثبات بل لا يحل ان يقولوا لعلة النكاح في الاثبات
وقررت العلة والذركوة فيما هي في شرط النكاح مثال لاثبات وصفت الشوط فان الشوط
والعلة والذركوة وصفت ولا ينبغي ان ينكح في التعليل بل يقول ان الامان قوله مخرج النكاح الا
لشهود بل على عدم اشتراط العلة والذركوة والاشباح ليشهد لمقولهم النكاح الا ان
وشاهد على عدل ولكونه ليس بما لم كس انقلنا دياشارة البسيط لثبته في العلة ما ينشأ له
والمراد بالعلوة بركته واحدة وهو مثال للمكمل لاثبات ان هذه العلوة مشروطة بامور
ولا ينبغي ان ينكح في البراءة العلة لثبات عدم اشتراط عينا بما كان في عدمه في العلة
رجح يجوز دعوها لقولهم ان في أصله الصبح فليؤثر بركته وصفت الوتر مثال لاثبات مقدر
فان الوتر حكم مشروع وممكن كونه واجباً او مستند ولا يكفر في كراهة اثباتنا رجحوا في
الاستدلال ان كونه مركوة والى الوتر والاشباح في القول انما شانه لقوله على الا ان يطلع من اجل
الاشباح كونه بل على غير ذلك البس حجابا لميل الى التفتة حكم النص اما ان في المثلث كونه حكم
في الاثر من ثباته كالمركوة دون الخلع العيش فالتفتة حكم لازم عنه لا يصح العيا بينه
والثبوت ليس به الصبر ما يوجب الاستدلال في التفتة والتعليل بالثبات العامة كالثبوت في التفتة
والفتنة في التفتة لانها لا تتحقق ثمتا فالتعليل عند بيان كراهة الحكم فقط ولا توقف على ثبوت
الانصاح التفتة مرفوعة على ثمتا في نفسها لا توقفت ثمتا في انصاحها على ثمتة ثمتا التفتة

[illegible]

5.6

قال
سبحان من لا يلهي عنه
الشيء من خلقه ولا يلهي
الشيء من عظمته ولا يلهي
الشيء من جلاله ولا يلهي
الشيء من كبره ولا يلهي
الشيء من قهره ولا يلهي
الشيء من عظمته ولا يلهي
الشيء من جلاله ولا يلهي
الشيء من كبره ولا يلهي
الشيء من قهره ولا يلهي

سابع العلم مثل ذلك الحسن بالعباس المسمى فان العباس المسمى بالعباس يقتضي نجاسة لان محرم من
والصورة وتولد منه كسور سابع العباس كلنا نجسنا طهارات بالعباس المسمى وبولونه انما
تأكلوا في شفاؤه وهو على طهر من المسمى لم يست كلف سابع العباس لاننا تأكل من طهرنا في طهارة
لما لم نجسنا لما لم نجسنا لان القسام الشاة للابل عقدت على العباس وانما العباس نجسنا
تعد به العباس المسمى على المسمى بالعباس وان من من سابعه ليعلم به فانه بعد ما جعل الابل
قضاء لما صارت طاهرة وبها طاهر لا بد وانها كما تقولوا شاة من سابع الطهر
على العباس لان سابعه هو العباس المسمى اذ اقوى شاة لان لما على طهره انما شاة
لا على الطهر وانما شاة فان الدنيا طاهره العباس لاننا نجسنا على الدنيا طهره شاة
من حيث العدد احرار الصغار وانما شاة كشيء منها استوسع الطهر لا يورثها فان العباس
فيه قوي لا شاة ولذا يقدم على العباس كما صرحنا وفي هذا شاة الى العباس لان العباس
ليس شاة من سابع الابل بل هو نوع اقوى العباس فلا يلحق به من حيث هو في المسمى
سوى الابل والابل نوع من العباس لم يمت اشارة الباطن على الاحسان الذي طهره
ففي هذا كما اذا امكن آية السجدة في صلوة فانه يركع بها قياما وفي الاحسان الذي نجسنا كل
في هذا ان قرأ آية السجدة لم يركع بها فانه يركع بها في سابعه اذا جاز وان الركوع في سابعه
في موضع آية السجدة في الركوع الصلوة ونجسنا الملاءة كما هو المعروف في سابعه
يجوز قياس الاحسان بالعباس ان الركوع السجود وشاة نجسنا انفسه ولما لم نجسنا
الركوع على السجود في الركوع لاننا نجسنا بالعباس ان الركوع السجود ونجسنا الركوع
دون طهره لاننا نجسنا في الركوع الملاءة في الركوع الملاءة لاننا نجسنا الركوع في الركوع
وهو ان السجود في الركوع طهره فانه يركع بها في سابعه لاننا نجسنا الركوع في الركوع
لما لم نجسنا الركوع في الركوع لاننا نجسنا بالعباس ان الركوع في الركوع لاننا نجسنا الركوع في الركوع
سبح الملاءة في الركوع فان الركوع فيها مقصود طهره في الركوع في الركوع لاننا نجسنا الركوع في الركوع

[illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

هذا الاختلاف انما هو في السائل المتبادر دون نفي الكتاب المسند وانما نحن فيه
 بالاجماع المخطئ فيه حاشا بنا انما علم ثم المجهول انما اخطا وكان مخطئا ابتداء وانما نحن فيه
 يعني في ترتيب القديسات واخراج البقية جميعا والى اكل شيخ الوصية ثم جعله
 اخرج القديسات والوصية ابتداء مخطئا وانما لان في ما كلف من ترتيب القديسات من ان
 فيها مكان مصداق وان اخطا في آخرها لم يضره حاله كان منزها بل هو الاصل المخطئ
 ابو الصبغ لما اخرج قد وقعت في زمانه فيكون سليمان مع ما ذكره في غير موضع
 عرشه واخطا وفي سليمان عرشه آخر واصدبه فيقول الله تعالى في عرشه
 سليمان وكلا اثينا حكما وكلا افعينا عينا لما امكنه في سليمان آخر الامر فلو اخطا في
 اثينا حكما وسليمان في اتيار القديسات علمه من غير ان يفتنهما انما لم يصيب في ترتيب
 اثينا منها مصداق ابتداء القديسات ان اخطا واؤثر في آخر الامر القديسات من ان
 ذكرته في الكتب فقال لها الشيخ من اجل ان المجهول في الوصية انما هو
 تخصيص العلماء واولئك القديسات علمي قد مرته ولكن جعلت حكمها المانع لانه لو
 الى تخصيص بل مجتدا والايحجر مجتدا من القول لم يكن كل منهم مصداق في ترتيبها
 فلا والله بعض شيخ العراق والكفر فيهم جرد تخصيص العلماء من اجل ان العلماء
 على الكل جاز ان جعل ما به في بعض العلماء من الاجماع وانما هي من العلماء يستندت لان العلماء
 المشهورين من حيث تخصيصها كثير القديسات لان الزنا والسرقة واللعن واللعن في كل
 ولا يعطى في بعض المواضع من ذلك اى بيان تخصيص العلماء انما كان على ما في
 فانما هو من قوله الله تعالى في بعض العلماء انما هو من قوله الله تعالى في بعض العلماء

۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

子

[illegible][illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

715

[illegible]

[illegible]

ويعتبر قولنا ان الالبانين بحالات الخوف فانه ملهمه من حبسهم وبخبر قولنا ان الالبانين كان
 ينقولون في جهادنا ان والاطمئنان فبخر الخوف من قولنا ان الالبانين كان ينقولون في جهادنا
 بل هو ولكن على كل حال انهم اخذوا جثثهم من نساء المملوك الخارج بحالات البؤس والذل
 كخبر خروجهما من قبل الالبانين من بين عظمهم على الاغصان والاربع الف من قبل
 المملوك المجرور وقبوع الامم خروجهما من بين عظمهم على الاغصان والاربع الف من قبل
 وانما نساء المملوك ان الالبانين كان ينقولون في جهادنا ان الالبانين كان ينقولون في جهادنا
 سلمه لمصلحة فانه احتج ان الالبانين كان ينقولون في جهادنا ان الالبانين كان ينقولون في جهادنا
 تجري همما المملوك وانما نساء المملوك من بين عظمهم على الاغصان والاربع الف من قبل
 ونساء المملوك من بين عظمهم على الاغصان والاربع الف من قبل
 موضع فكلما نساء المملوك من بين عظمهم على الاغصان والاربع الف من قبل
 بنحس خارج فكان ان نساء المملوك من بين عظمهم على الاغصان والاربع الف من قبل
 جازا من كل من كان في الخطر من نساء المملوك من بين عظمهم على الاغصان والاربع الف من قبل
 على كل من كان في الخطر من نساء المملوك من بين عظمهم على الاغصان والاربع الف من قبل
 عليهم وطول فاحتمل نساء المملوك من بين عظمهم على الاغصان والاربع الف من قبل
 في قوله من بين عظمهم على الاغصان والاربع الف من قبل
 لاستعلاء الاجام في قلوبهم من بين عظمهم على الاغصان والاربع الف من قبل
 والالبانين كان ينقولون في جهادنا ان الالبانين كان ينقولون في جهادنا
 ونساء المملوك من بين عظمهم على الاغصان والاربع الف من قبل
 كبحته من بين عظمهم على الاغصان والاربع الف من قبل
 يبلغ اربعة من نساء المملوك من بين عظمهم على الاغصان والاربع الف من قبل
 في السبعين من بين عظمهم على الاغصان والاربع الف من قبل

۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

[illegible]

مقصود القضاء فحلت الغرضية عليه للتعيين فعارضنا بالعلم بزمان الغرضية بلما
على عدم تعيينه فقلنا لما كان صوابا فضا استغنى عن العلم بزمان الغرضية لعدم القضاء على
التي هي من أحد فقط لا لازمة فيه من ذلك كما قلنا بتعيين المشرع وهو العاقل في كل ما يتصل
حيث قال إذا اطلع شعاع فلا سمع الاثر من شأن مضمون مضان صوم القضاء سواء
انما احتيج الى التعيين بعد تعيينه كغيره من الاعمال كما كان معنا قبل الشروع فلا يحتج على التعيين
صوم القضاء ولما لم يكن تعيينا قبل الشروع احتج الكيفية العبرة وقد تكلمنا على ما في
غيره من الامور المذكورة من حيث تعيينها في حق الزواجر حيث لا أثر في القضاء
ولا القضاء الا بالاعتناء بعبادة الله في حاسدها اذا سجدت خمس مرات في صوم القضاء
الحديث من الصلوات الخمس ما هو خارجا لا يحج فانها اذ هي من صوم القضاء ولو فلا يلزم

[illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible]

תת

[illegible]

فان لا يتردد له الولي جهنا فنعتبر عيادته في الحقيقة باعمال البر لا باليمين من اجل ان المولود
وعند تباينها باطله لا نفاضل بين الزاد للملك بل بين النسخ سواء كانت بالبر او بغيره سواء
ما تم قبل المصطف او بعده واخذنا واحدا بالابوين في ذلك فيما اذا وقعت القرعة من غير اختيار
الامر من حق الضميمة الى سبعين من شدة ذلك فنجبر الولد عند اختيارهما كما يشاء والى التبع
غير خلاص بالابوين وولد لا ينفقه مما لا يمكن ان يحصل بما يشترطه الولي فنعتبر عيادته في الحقيقة
ليدرك كل من الطرفين عندنا بل يدرك بآداب المشرقة والنبوت عنده الامتعلم
اسما المصطفى بنحبه النبي صلى الله عليه وآله وسلم كمال الجبل بناء بالانحرف عن الاختيار لانفع له لما فيه
عرب ابن الاجلبي فخرج في بيان الامور المخرقة على الاجلبي فقال الامور المخرقة على الاجلبي
نوعان سماوي وبربري من قبل ما شئت من قبل ما شئت من قبل ما شئت من قبل ما شئت من قبل ما شئت
والشعر والسياسة والفرق والامور المخرقة من قبل ما شئت من قبل ما شئت من قبل ما شئت من قبل ما شئت
المكتسبة التي هي في المادى وحبسها في الحبس والسكران والفساد والفساد والفساد والفساد والفساد
عرفت هذا قالوا بل ذكرنا النوع السماوي فيقول من قبل ما شئت من قبل ما شئت من قبل ما شئت من قبل ما شئت
باصول الخلق لا بد من ان يخل في اجابة الانسان لان امره خلق شيا بآداب في كمال الصواب عا
في اولاده ونحو اولاد كمال الجنون بل في حاله لا اترى في حاله لا اترى في حاله لا اترى في حاله لا اترى
الاسلام على الولي بل يورثه الى عقل الصبي عنده يورثه عليه ان اعلنت لعملة الجنون بل
الاسلام على الولي فان اهل العلم عندنا حكموا اسلام الجنون بما وان اربا يفرق بين ذل من امة
ولا فائده في تاريخ المرض بل الجنون لا يتأيد فيه الا بالضرورة ما به مسلمة كون تحت كاذب وذلك
لكن لا يخل في حاله لا فائده الصواب من قبل ما شئت من قبل ما شئت من قبل ما شئت من قبل ما شئت
في سقط ما يحل السقوط على الابن من حقوق ابيه كمالها وادراكها وادراكها وادراكها وادراكها
المسقط ما لا يتأخر تحت النسخ والتبديل في فهمها ولا تسقط من فرضية اعلان حتى ان اذناه
كان من غير تميز جليل الامور المخرقة على المسلمين من قبل ما شئت من قبل ما شئت من قبل ما شئت من قبل ما شئت

الاسماء الحسنیٰ فی علی بن ابی طالب

[illegible][illegible][illegible][illegible]

قد اوى الله الامور على اهلها
والله اعلم بالصواب

المشروع حقاً على ما ينبغي له ان يتصرف به
من جهة الحق والعدل لان الحاجة اليها اصل
من جهة الحق لان الحاجة اليها اصل
من جهة العدل لان الحاجة اليها اصل
من جهة الحق والعدل لان الحاجة اليها اصل

من جهة الحق والعدل لان الحاجة اليها اصل
من جهة العدل لان الحاجة اليها اصل
من جهة الحق لان الحاجة اليها اصل
من جهة العدل لان الحاجة اليها اصل
من جهة الحق والعدل لان الحاجة اليها اصل

من جهة الحق والعدل لان الحاجة اليها اصل
من جهة العدل لان الحاجة اليها اصل
من جهة الحق لان الحاجة اليها اصل
من جهة العدل لان الحاجة اليها اصل
من جهة الحق والعدل لان الحاجة اليها اصل

من جهة الحق والعدل لان الحاجة اليها اصل
من جهة العدل لان الحاجة اليها اصل
من جهة الحق لان الحاجة اليها اصل
من جهة العدل لان الحاجة اليها اصل
من جهة الحق والعدل لان الحاجة اليها اصل

و قد بلغ عذرا في الآخرة مجلس الكافرة فوضع الدلائل على حدة صمدية صمدية و قد بلغ عذرا في الآخرة مجلس الكافرة فوضع الدلائل على حدة صمدية صمدية و قد بلغ عذرا في الآخرة مجلس الكافرة فوضع الدلائل على حدة صمدية صمدية

و قد بلغ عذرا في الآخرة مجلس الكافرة فوضع الدلائل على حدة صمدية صمدية و قد بلغ عذرا في الآخرة مجلس الكافرة فوضع الدلائل على حدة صمدية صمدية و قد بلغ عذرا في الآخرة مجلس الكافرة فوضع الدلائل على حدة صمدية صمدية

و قد بلغ عذرا في الآخرة مجلس الكافرة فوضع الدلائل على حدة صمدية صمدية و قد بلغ عذرا في الآخرة مجلس الكافرة فوضع الدلائل على حدة صمدية صمدية و قد بلغ عذرا في الآخرة مجلس الكافرة فوضع الدلائل على حدة صمدية صمدية

[illegible][illegible]

قوله على ما قبله وهو في الفقه الثواب في الاصطلاح قوله الشيء على خلاف ما يريد هو عند
 صاحب سقوط من السعد العالي في اجماعه وقلنا خطا والمعهدي في الفتوى اجماعا شرعا
 الواسع لا يكون ان شاعل حتى ابرادوا ولا يصير منه في دفع العقدة حتى لا يفرغ الخطا من لاي
 بهما وانما من فان في ذلك غير ان نطقها انما ما ركنه خطيا لا يجوز ولا العكس كما انما
 وان ركنها شامخا من بعد فخطا في ذلك الية فله وكان انما الايكون انما فله العمد ولا خطا
 انما من ركنه خطا في حقوق العباد حتى ويخطا في حق العباد وانما الخطا في ان
 خطا من ركنه خطا في انما الخطا لان كل ما من حقوق العباد وبل لكل الخطا في
 من خطا في الخطا في انما الخطا لان كل ما من حقوق العباد وبل لكل الخطا في
 في الخطا في انما الخطا لان كل ما من حقوق العباد وبل لكل الخطا في

على ما قبله وهو في الفقه الثواب في الاصطلاح قوله الشيء على خلاف ما يريد هو عند
 صاحب سقوط من السعد العالي في اجماعه وقلنا خطا والمعهدي في الفتوى اجماعا شرعا
 الواسع لا يكون ان شاعل حتى ابرادوا ولا يصير منه في دفع العقدة حتى لا يفرغ الخطا من لاي
 بهما وانما من فان في ذلك غير ان نطقها انما ما ركنه خطيا لا يجوز ولا العكس كما انما
 وان ركنها شامخا من بعد فخطا في ذلك الية فله وكان انما الايكون انما فله العمد ولا خطا
 انما من ركنه خطا في حقوق العباد حتى ويخطا في حق العباد وانما الخطا في ان
 خطا من ركنه خطا في انما الخطا لان كل ما من حقوق العباد وبل لكل الخطا في
 من خطا في الخطا في انما الخطا لان كل ما من حقوق العباد وبل لكل الخطا في
 في الخطا في انما الخطا لان كل ما من حقوق العباد وبل لكل الخطا في

قوله على ما قبله وهو في الفقه الثواب في الاصطلاح قوله الشيء على خلاف ما يريد هو عند
 صاحب سقوط من السعد العالي في اجماعه وقلنا خطا والمعهدي في الفتوى اجماعا شرعا
 الواسع لا يكون ان شاعل حتى ابرادوا ولا يصير منه في دفع العقدة حتى لا يفرغ الخطا من لاي
 بهما وانما من فان في ذلك غير ان نطقها انما ما ركنه خطيا لا يجوز ولا العكس كما انما
 وان ركنها شامخا من بعد فخطا في ذلك الية فله وكان انما الايكون انما فله العمد ولا خطا
 انما من ركنه خطا في حقوق العباد حتى ويخطا في حق العباد وانما الخطا في ان
 خطا من ركنه خطا في انما الخطا لان كل ما من حقوق العباد وبل لكل الخطا في
 من خطا في الخطا في انما الخطا لان كل ما من حقوق العباد وبل لكل الخطا في
 في الخطا في انما الخطا لان كل ما من حقوق العباد وبل لكل الخطا في

قوله على ما قبله وهو في الفقه الثواب في الاصطلاح قوله الشيء على خلاف ما يريد هو عند
 صاحب سقوط من السعد العالي في اجماعه وقلنا خطا والمعهدي في الفتوى اجماعا شرعا
 الواسع لا يكون ان شاعل حتى ابرادوا ولا يصير منه في دفع العقدة حتى لا يفرغ الخطا من لاي
 بهما وانما من فان في ذلك غير ان نطقها انما ما ركنه خطيا لا يجوز ولا العكس كما انما
 وان ركنها شامخا من بعد فخطا في ذلك الية فله وكان انما الايكون انما فله العمد ولا خطا
 انما من ركنه خطا في حقوق العباد حتى ويخطا في حق العباد وانما الخطا في ان
 خطا من ركنه خطا في انما الخطا لان كل ما من حقوق العباد وبل لكل الخطا في
 من خطا في الخطا في انما الخطا لان كل ما من حقوق العباد وبل لكل الخطا في
 في الخطا في انما الخطا لان كل ما من حقوق العباد وبل لكل الخطا في

[illegible][illegible][illegible][illegible]

اروح بافضال اعدوا بالقرعة وفرغ من تعليمه عن الكتاب به وذاكل لعمري حسنة المتعلمه ينشره في نظاهري
 وسنارسي به بارشاده عن كل ريب وناشره وارث الانبياء والمرسلين نزل الله تعالى في العالمين سولانا
 الحاج الحافظ محمد عبد الحليم اذ جاء الله في اراشيعه حاشية نقيصة وتعليقه لطيفة سماها في الاثمار لسوا الاقوال
 اتمت منها مشكلات الشيخ وتلك كانت بها تعلقاته وحياتياته محتوية على تدقيقات وهي كما سماها في الاثمار
 ليستفي بالملك الدار وكان ذلك بالتماس الفاضل المودعي المولى محمد محي الدين المعروف بمكيه وكيل احمد
 من سكان كندره نور وفرغ من تاسيسه في شرح المذكور ورواه الله تعالى تاليفات كثيرة منها اثني عشر
 المضية لحل حاشية الزاهد على رساله القطبية فرغ من تاليفها سنة ثمانين اقامته في بلدة باندا ساهنا
 اسعد عشر الاعداء ومنها القول الاسلام لحل شرح السلم لولانا في حسن النكوي رح وفرغ عنه سنة ثمان
 حين اقامته بالبلدة المعروفة بكبر اباد صاهنا المدين الشرو الفناء ومنها كشف المكتبة في حاشية
 بحر العلوم المتعلقة بالوحاشية الزاهية المتعلقة بالرسالة القطبية وفرغ عنه حين اقامته ببلدة صاهنا المدين
 نقالي عن شرور ومنها القول المحيط فيما يتعلق بالبحر المولف والبسيط فرغ عنه سنة ثمانين
 اقامته بالبحر لغور فاضل المدعي اهلها سجال السور ومنها حل المعاق في شرح العقائد النصفية بجملة اثني عشر
 عنه في جوفور سنة ثمان ومنها التعليق الفاصل في مسئلة الطهر المتخلل فرغ عنه حين اقامته في باندا
 سنة ثمان ومنها معين الفاضلين في رد المغالطين في نسخ عنه في باندا سنة ثمان ومنها الايضاحات
 لمبحث المختلطات الواقع في شرح الرسالة الشمسية للعلائق لعل الدين الرازي فرغ عنها سنة ثمان حين اقامته
 عليه المبحث المذكور وكان ذلك اذ اقامته في بلدة حيدر اباد صاهنا المدين الشرو الفناء وبالمدنسة المحتوية ومنها
 كشف الاشتباه في شرح السلم لحمد الله فرغ عنه في السنة المذكورة والبلدة المسطورة المعروفة ومنها البيا
 العجيب في شرح ضابطه التهذيب فرغ عنه سنة ثمان في الكند وبنها كما شئت الظلمة في بيان
 اقسام النكحة فرغ عنه سنة ثمان في الجوفور ومنها العرفان فرغ عنه سنة ثمان في الجوفور وهو من اثنين
 في المنطق وعليه شرح كثير من تلامذته وحسن الشروح الفاضل السيد المولى الحكيم وكيل احمد اسكندر فوري
 ومنها نظر الدرر في سلك شوق القمر فرغ عنه في حيدر اباد سنة ثمان فخر عليه علماء البحر الشريطين
 وبنه فضلا للشككين ومنها التلخيص شرح رساله العلامة محب الله آبادي المعروفة بالتوتية فرغ عنه
 سنة ثمان في مبني صين جود من سفر الحج ومنها نور الايمان في انا حبس الرحمن فرغ عنه سنة ثمان في
 حيدر اباد ومنها النفا والمصباح في مسائل التراويح فرغ عنه في الكند وبنها الاملاء في تحقيق الله
 فرغ عنه في الكند وبنها غاية الكلام في مسائل الاحلال والحرام فرغ عنه في الكند وبنها تيسير الكلام
 في مسائل الصيام فرغ عنه في كبر اباد وبنها القول الحسن فيما يتعلق بالنوافل والمسنون
 فرغ عنه في الجوفور سنة ثمان ومنها عمدة التيسير في مسائل اللون واللباس من البحر فرغ عنه في الجوفور

ومنها حاشية شرح الموجز لا التفسير في علم الطب فرغ عنه في جوهرها ومنها الاقوال الارابعة
 لدفع الاعتراضات الارابعة ومنها رسالة في احوال سفر الحرمين الشريفين فرغ عنه في سنة
 وبه النصايف اكثر مما تداوله بين الانام قبوله لدى الخواص والعوام ولانصايف اخر شرح فيها تمل من
 سوره فلم يزل زمان ولم يخس لانها هما الاوان انتهما شرح الهداية السليمانية ليعطشان المداين
 فيها سنة فكتب من كتابها المبعوث الى خيال العيب وشرح كتاب الزبايح على حدة وعلى لوقم يبلغ عشرة مجلدات كما
 ومنها حاشية بدائع الميزان كتب منها نحو جزء واحد ومنها حاشية الرشدية القديسة كتب منها نحو
 اجزاء وثمان كتاب من الكتب الدراسية الاولى تعليقات مفيدة وكان ولادته في ثمان وعشرين من شعبان سنة
 فحفظ القرآن وكان عمره حينئذ ثمانين سنة في تحصيل العلم فبقيته الشوق فترك كتب النحو والصرف بحفوة والده المحرم
 فخر علماء الزمان تاج فضلاء والده وكان زينة المحققين علامة المحققين مولانا محمد أمين اعدا وصلا الى
 غايته ما يتناهى ابن مولانا محمد اكبر رحمة الله عليه الاكبر ابن مولانا الفتحة ابو الرحمان مولانا المفتي محمد يعقوب ابراهيم
 محمد علي العزير ابن المفتي مولانا احمد عبد الله بن ملا قطب الدين الشهداء السامي الكاكوتي المشتهر اسمه في الاطراف المعروفة
 فضله في الكائنات جميعا انتهى الى سيدنا ابى ايوب الاضحاك صاحب سول مدعي الله عليه على الله وسلم
 فلما توفي والده استكمل التحصيل بقية العلوم بحفوة الاساتذة الاعلاء والبرهانة الكرام منهم فامسوس العلم
 والكمال بحر الفضل والافضل حبيب مولانا الفتحة محمد ظهور العدم المتوفى سنة ١٢٥٠ وتتم الحق الجليل الاسرولانا
 المفتي محمد اصغر المتوفى سنة ١٢٥٠ وتتم عمله العلامة المحقق الغنامة مخزن الحقول معد المنقول مركز دائرة معتبر
 شمس سما الدين بقيق ذوالنصايف والذليل مولانا المفتي محمد يوسف ابدان بنعيه حفظه عن جبات التكليف
 والنامت وتتم فانه قد اتم المحققين اتمام المحققين سدا الفضلاء سيد العلماء ذوالنصايف الجليل الانخر الذي لا يقدر
 ولا تحصر مولانا محمد نعمت العدا واهله المدعي على وسيل العالمين والباقيون قد اتم الكتب الدراسية حفرة
 عمل المدوح وفرغ من كتابه وعمره ست عشرة سنة ثم جلس على الافادة فاض سليله من اهل الاستفادة كالنبا
 تقيا ذالطبع سليم الفهم متقن فكان علماء عصره ولينطقون ولقبول ليعتدوا فاجتهد في التدريس والتفصيل
 وارشد الخلائق ارشادا فخرنا من طلبة سنة ١٢٥٠ الى البلدة المعروفة بباذا حفظه الله عن شرا الاعداء فخطبه
 النوايب ذوالفقار الدروك المرحوم وفرض اليه انتظام المدرسة فدرس حملته تعالى هناك نحو تسع
 سنين وكان ولادته في تلك البلدة في سادس عشر من ذي القعدة سنة ١٢٥٠ ثم سافر الى وطنه وكنى انا في
 ذلك الوقت ابن خمس سنين فاقام فيه سنة واحدة ثم سافر الى جوهر صاندا الى تعالى عن الشرور فغفر الله له
 تلك البلدة ذوالمرتبة والامتنان مدعي الفضل والاحسان محي السنة السنية مروج الشريعة الهادية الحاج محمد امام مختار
 المتوفى في الكية العظيمة سنة ١٢٥٠ الامامية المعنوية فدرس هناك نحو تسع سنين وفرغ من التحصيل كثير من
 الطالبين ثم سافر الى البلدة المعروفة بحيد رابا وصاندا الى تعالى عن الشر والفساد في سنة ١٢٥٠ فعمل مدرس المدرسة

المختارة وولان المراك النظار امته نصف زمانه قائم ووراثه سعدك الفضل الامتناق مخزن البر والاحسان يا ارباب
 المحققين الى حبيبة السنته من كل مرجع عظيم وتلقوا اصحاب الشريعة الى سدة العلية من كل مرجع عظيم مريد
 الذين القوي كاشفت الطريق استقيم شجاع الدولة مختار الملكات النواب السيد تواب علي
 خان مبرا ورسالا جنك لازلت ايام دولته طالعته ورسول قبل بالازفة وفي السنة الفاسقة بسبب
 الماخذ والحقين لشرفه بزيارة الحرمين الشريفين كنت معه فحضر بخدمته الشيخ العظام ذوى الجود والاحترام
 ستر المشقة في الشاروق والمغرب سعدك الكمالات والملاهب بنبوع الفضل والكمال محيط الخرد والافعال البهتة
 الحديث بحرم الله تعالى مولانا المفتي محمد جمال الحنفى التونى في ذى القعدة سنة تسع وتسعين وخمسمائة
 اسرار فزون الادب الحديث الفتحة لمفسر الدنيا يهبط الوار الخيرة المنان شيخنا وولانا احمد بن زين بن جلان
 اش ففتح البعد في عمرو ووسع في قدره وتسلم الشيخ الاجل المادى الى السبيل الاكمل شيخ الدلائل مركز الفضائل
 والفضائل مولانا علي الحمرى ملكنا شلى المدينته الحديث المكرر بالمسيح النبوى مولانا محمد الغزالي
 وتسلم خط الوار الولي مولانا عبد الغنى الحمدي الديوبندى منزل المدينة المنورة وتسلم الكمال الفريد مولانا عبد الكريم
 ادام الله بركاتهم وادارهم وحضرهم في سائرهم وبحالهم وكتبه ورحات الاجازة والاسناد وليكون محل الاستناد
 فلما حج بن الحرمين الشريفين الى حيدرآباد وفوضه الى المام الامانة الى الية الطائفة تشكيلة بحري نعم بحسب الاتفاق فمضى
 بغاية العز والاحترام وذى الجوادى الثانية سنة تسع وتسعين وسافرا الى كلكو وقام هناك سنة واحدة وقضى من عقد كالحج
 ارباب الوطن ايعرون على القيام في الوطن لكن لما كانت ذفاته في هذه البلية قد اسفروا وكان ذلك في الكتاب
 مسطور لم يستقر اذته على قياسه هناك فخرج اخذ النواب مختار الملك مبادر من الوطن الى حيدرآباد في
 اوائل الجمادى الثانية سنة تسع وتسعين ما في شهر رجب وكان محمد بن عبد الله ذاروا صادقة لم يكن ذوا كادناث اعلام
 يخبره السيد اشرار في الشام ومن كلكو راى في ذى القعدة من السنة الفاسقة ولكن في ذلك الوقت من رضا كان جالس بقول
 للاصحاب يتبعن رضى ملك الموت فلما اصبحت ذكره الرؤيا وقال لعل قالى قريب اخبرني السيد قالى بفرق من مرض الموت
 في صف الظفر سنة تسع وتسعين سنة تسع وتسعين وكان ذلك من مقتضى رضى في آخر الجمادى الاولى في الشان كان
 رجلا بخير من قرب الموت كل نفس ذلقت الموت فكم بالقطع حيرة وتيقن بقرينة فانه وكان رجلا بعد كثير البكار والقول
 ليس عندي زاد اسفروا البقا فادناه كثير من الكلبا رجا حصول البر والشفاف فترفعه ذوار ولا لطيب وبجرت عن
 الدواعي اللبسية انما ما يشربان طلبت من ان يجيبه في جميع ما قرئت لديه من كتب العقول والنفوس بما اجازة
 شيخنا المحترم في البهتة المحترمة فقلت درقة اجازة ثم ركب مطايا الانتقال تبتا لا رمالا وانه يحضر الاملاكة الكرام
 شبل مودة ثمانية ايام فلما طلع الشمس مع ام الشافين التاسع والعشرين بلغ الى محفة رب العالمين ودخل في عشرين
 وكان عمره سنة ثمانين سنة وثمانية ايام كسدت ذلك نادته الاكوان بالعدا الزمان ايعر على فناء العلماء وكيب على فناء
 الفضلاء رجا الله الشك من هذا الزمان ليعر على اساتذ واجل من ندم من علمته وكان تداوى الى ان يرض عند رده صا

اطلبے سے ہمارے بہت اچھے قانون دوست دیکھ کے دن کر گئے دینے ہوا اپنی آنکھوں میں عالم سیاہ پچھتاؤ کی فرقت سے اپنا بگڑ	نکی اونکی تدبیر سے کچھ اثر نہ دیا اونہیں اپنی رست سے مے سے دل کو چشت ہوئی سب لکھا اونکی حالت کا عاجز و سائل	تختی و میسوزن ماہ شعبان کی بہت حورو و ننگان محموں کے بہا یا بہت آنکھ سے بخون دل جو اعلا خفا میں مقرر ۱۲۶۵ھ
---	--	--

قطعہ تاریخ و گیارہ از تنایج طبع علی عالم لودعی جناب لوی محمد علیہ السلام ادام العالی

چو شد عبد اعلمی آن عالم دہر نہا آمد ز بافت مات با بخت	بسوی روزند جنت ازین بر ایضا عالم سے و ما درونی	رزوی آگہی ہر وفاتش والعاقبہ ہی ملتقین
--	---	--

ریختہ قلم جادو و قلم شاعر نازک خیال منشی گوڑ دیال صاحب بیہوش

مولوی عبد الحامی فرج قاری کمال عرش سے مجھ کو نشینے تنگ شکر بیکار جب کہ قلم سے کیا تاریخ کا بین طلول	جنگو القاب خرد مند ی ہر روز دار فانی سے اونچوں کی کیا پکار ایضا	اونکی جیش میں زبان کی صفت کر ریختہ بی باں عالم کو کیسوی جہ سے آواز آئی داغ دل پر ۱۲۶۵ھ
---	---	---

غیم زد کی عالم با و قمار نہیں اڑکا عالم میں ملتا سراغ کیا میں نے تاریخ کا جو سوال	نخن سنج و دیندار عالم ماغ ہوئی سرانج جنان سے جو سیر قطعہ تاریخ از مشہدی	جنین لوگ کہتے تھے عبد حکیم مالا اور نیک رشت کو جنت میں ملک جسے بولا کیسا کلمہ چراغ ۱۲۶۵ھ
---	---	---

مولوی عبد الحامی صاحب علم و علوم	قادر لیا حسرتا در دار و درخانہ صفت از سر و دھرم و تاریخ و فغان آگفت ۱۲۶۵ھ	سائن تاریخ و فغان مشہدی کلنوی
----------------------------------	---	-------------------------------

قطعہ تاریخ از تنایج طبع حیدر عصر فرید و جناب لوی محمد ضیاع الدجبا لکنوی تخلص و فا

قبلہ و کعبہ و برادرین حاجے کعبہ بودا و جند نام او شہر بہت ایشیم شد از زریب جنت المامور	بود از بندگان خاص خدا نے شدہ مثل او لعل و عمل بود عبد المحکم مولانا بست و نہ بود از ہر شغبان ۲۹	عالم و حافظ کلام شریعت گشت ساز و فلک اگر چہ وفا کرد و ملت چو او ملک دامن کو سفر کرد سوی ملک بقا
---	---	--

ہفتے گفت سال تار شیش	عالم با عمل نمود قضا ۱۲۶۵ھ
----------------------	-------------------------------

قطعة تاریخ از نتایج طبع عرف منشی اشرفی اف

جناب مولوی عبدالحلیم آج	ہوئے راہی سو ملک بقاء	ذیل آیا لکھون تاریخ اشرف
	کمال نے چراغ دین بجھا آہ	
ایضاً	آہ ز جو فلک صاخب بلیق عظیم	رفت رو بیا دون گشت محبت عظیم
عالم عالی نسب معنی صاحب ادب	واقع اسرار دین ازہر علم عظیم	کزد دہنم او بیشک و کی گشتگو
میں بچیان باز شد مکہ سیاحت عظیم	از ہر عالم گذشت زشت کی پستی	بادی دین سین درو و حق تعظیم
گفت بہ اشرف خرد آمدہ تاریخ او	واقع راہ خدای مولوی عبدالحلیم	مت

اشعار

بیچ خدایات با برکات ماہران غوامن علوم معقول و منقول واقفان موز فروع و ہول صاحبان مطالع تزوید دور
عنایت فرمایان مہینت و حصو کے عرضہ پر از ہی کہ اندون کتاب نور الانوار بخشی قمر الاحتمار الفینیت بہت
جناب الداجہ قبلہ و کدیام مرحوم قدوة الموفقین بڑہ المذنبین حضرت مولانا ہستازنا حاجی محمد محمد الحلیم سکند اسد
جناب النعم مع دوسرا صنف خود ہنرمیں بخشی آن بطریق خوش سہلو بہت مشقت سرعوب حسب فرمایش خود
طی اوی کے مزین بطبع کرایا میں نے درخواست حسب اوقاتون بستم عطف واسطہ وصال ہی رہبری
گوشتنڈ رواندی گئی لکھا صاحبان دی پیش قصد چاہیے یا چہرے اس کتاب کا نہ فراوان مشقت بخشی دعو
پر نظر فرمائیے عرض منوں کو کہا میں غریب لائے کی محنت نہ او ملادین والا حسب مشارقا فون مذکور منظر وار نقصان
ہو گئے محنت بر باد جائے گی فضع کے عیش پریشانی ہاتھ نیکی ہان جبکہ نسخہ مطلوب ہوں نزدیک آہ و دوہو
پدہ پدہ شہر لکھنؤ کثرت محمد علی خان مین محمد علی بخش خان مالک مطبع مدلی کے پاس بارسال زرنگا لکھنؤ
برسر ملان بلوغ باشد و سرین المرتضیٰ

واسطہ سنداس امر کے کہ یہ کتاب پہلی ہونی مطبع مولوی
کی ہی مر

